

Prosiding  
**NADWAH ULAMA NUSANTARA V**

Ulama dan Cabaran Idealisme Semasa

disunting oleh  
Azmul Fahimi Kamaruzaman, Ezad Azraai Jamsari, Farid Mat Zain, Hakim Zainal,  
Maheram Ahmad, Napisah Karimah Ismail & Rabiah Mohamad Ghazali



# Prosiding **NADWAH ULAMA NUSANTARA V**

*Ulama dan Cabaran Idealisme Semasa*

4-10 SEPTEMBER 2013 / 3-4 ZULKAEDAH 1434H

BILIK MAJLIS & BILIK SENAT, UNIVERSITI KEBANGSAAN MALAYSIA, BANGI



*disunting oleh*

Azmul Fahimi Kamaruzaman, Ezad Azraai Jamsari, Farid Mat Zain, Hakim Zainal,  
Maheram Ahmad, Napisah Karimah Ismail & Rabiah Mohamad Ghazali

*anjuran*

JABATAN PENGAJIAN ARAB DAN TAMADUN ISLAM, FAKULTI PENGAJIAN ISLAM, UKM

*dengan kerjasama*

JABATAN KEMAJUAN ISLAM MALAYSIA (JAKIM)

*rakan media*

PRIMEWORKS STUDIOS

**Prosiding**  
**NADWAH ULAMA**  
**NUSANTARA**  
**(NUN) V 2013**

**Ulama dan Cabaran Idealisme Semasa**



**Prosiding**  
**NADWAH ULAMA**  
**NUSANTARA**  
**(NUN) V 2013**

**Ulama dan Cabaran Idealisme Semasa**

9-10 September 2013 / 3-4 Zulkaedah 1434H

Bilik Senat dan Bilik Majlis

Universiti Kebangsaan Malaysia

Bangi, Selangor, Malaysia

*disunting oleh*

**Azmul Fahimi Kamaruzaman, Ezad Azraai Jamsari,  
Farid Mat Zain, Hakim Zainal, Maheram Ahmad,  
Napisah Karimah Ismail & Rabitah Mohamad Ghazali**

JABATAN PENGAJIAN ARAB DAN TAMADUN ISLAM

FAKULTI PENGAJIAN ISLAM

UNIVERSITI KEBANGSAAN MALAYSIA

BANGI • 2013

**PROSIDING NADWAH ULAMA NUSANTARA (NUN) V 2013**  
**Ulama dan Cabaran Idealisme Semasa**

Cetakan Pertama, 2013

Hak cipta Jabatan Pengajian Arab dan Tamadun Islam, FPI, UKM 2013

Hak cipta terpelihara. Tiada bahagian daripada terbitan ini boleh diterbitkan semula, disimpan untuk pengeluaran atau ditukarkan ke dalam sebarang bentuk atau dengan sebarang alat juga pun, sama ada dengan cara elektronik, gambar serta rakaman dan sebagainya tanpa kebenaran bertulis daripada Penerbit terlebih dahulu.

Diterbitkan di Malaysia oleh  
JABATAN PENGAJIAN ARAB DAN TAMADUN ISLAM  
Fakulti Pengajian Islam, Universiti Kebangsaan Malaysia  
43600 UKM Bangi, Selangor Darul Ehsan, Malaysia  
Tel: +603 8921 5550/5291/5569 Faks: +603 8921 3185  
<http://www.ukm.my/fpi/>

Prosiding Atas Talian:  
<http://www.ukm.my/nun/prosiding.htm>

ISBN 978-983-9368-62-8



# Kandungan

---

*Kandungan ... v*

Pendekatan Tuan Guru Haji Abdullah Lubok Tapah (1933-2008) dalam Pengajaran Kitab Hikam Jawi: Inovasi Pengajaran Pendekatan Tradisional  
ABDUL MUHSIEN SULAIMAN ... 1

Manhaj Shaykh Nawawi al-Bantani dalam Menyebutkan Hadis *Da'if* dalam Kitabnya *Tanqīh al-Qawl*  
AHAMAD ASMADI SAKAT, MUHAMMAD MASRURI, JAWIAH DAKIR  
& WAN NASYRUDIN WAN ABDULLAH ... 8

Pemikiran Fiqh Haji Said Haji Ibrahim  
AHMAD AMRAN MOHD RODI & MUHAMMAD ADIB SAMSUDIN ... 15

Raja Ali Haji dan Pertembungan Pemikiran di Alam Melayu: Suatu Kajian Eksploratori  
AI WARDAH MARDIAH ... 23

Dasar British dan Ulama Kerajaan Kedah: Kesannya terhadap Masyarakat  
BARIYAH BASIRAN & NABIR ABDULLAH ... 35

Pertembungan *Bid'ah al-I'tiqadiyyah* dalam Peradaban Masyarakat Melayu  
FADZLI ADAM & FIRDAUS KHAIRI ABDUL KADIR ... 42

Dato' Haji Yusoff Zaky bin Hj Yaacob: Tokoh Ulama Prolifik  
IBNOR AZLI IBRAHIM & SHARIFAH ISMAIL ... 49

Peranan Individu dan Pemerintah terhadap Enam Kulliyat dalam Kitab Jawi  
IBRAHIM ABU BAKAR ... 57

Yusuf Ahmad Lubis dan Gagasan Pembangunan Jati Diri Umat  
KHAIRUDDIN SAID & ZULKIFLI MOHD YUSOFF ... 62

Pemikiran Tasawuf Tuan Husain Nasir bin Muhammad Taib al-Mas'udi al-Banjari (1280H/1863M-1353H/1935M)  
KHAIRUL ANUAR MUHAMAD ALI & FAUDZINAIM BADARUDDIN ... 71

Haji Muhammad Sa'id: Ulama' Tafsir Alam Melayu  
LUQMAN HAKEEM RUSDI & LATIFAH ABDUL MAJID ... 82

Analisis Fiqah dan Bahasa dalam Pentafsiran M. Quraish Shihab  
MAZLAN IBRAHIM & ABUR HAMDI USMAN ... 90

- Kerajaan Mughal di India menurut Buku *Sejarah Umat Islam* Karya HAMKA  
 MOHAMAD ZULFAZDLEE ABUL HASSAN ASHARI, MOHD. ROSLAN MOHD. NOR,  
 EZAD AZRAAI JAMSARI & NURSAFIRA AHMAD SAFIAN ... 99
- Sumbangan Syeikh Mohamed Idris Al-Marbawi dalam Dakwah Islamiyyah di Malaysia  
 MOHAMAD ZULKIFLI ABDUL GHANI, NORAZAM NORDIN, ABDUL GHAFAR DON  
 & ADAWIYYAH ISMAIL ... 110
- Cabaran Ulama Kontemporari Menangani Beberapa Isu dalam Pluralisme  
 Agama di Malaysia  
 MOHAMED SABIR JAMALUDIN, NIK MOHD ZAIM AB RAHIM, MOHD AL'IKHSAN GHAZALI  
 & AZIZI SHUKRI ABDUL SHUKOR ... 115
- Pemikiran Dakwah Ustaz Jamaluddin Ahmad dalam Pembangunan  
 PAKAT Kuala Kangsar  
 MOHD ALBAKRI HAMZAH & AHMAD IRDHA MOKHTAR ... 120
- Sumbangan Karya Penulisan Ulama Nusantara terhadap Dunia Islam: Tumpuan  
 Syeikh Nawawi al-Bantani al-Jawi  
 MOHD FIKRI CHE HUSSAIN, ZAHID SALLEH & AHMAD IRDHA MOKHTAR ... 127
- Pemurniaan Jiwa Menurut Shaykh Abdul Qadir Al-Mandili: Sorotan Daripada  
 Kitab *Penawar Bagi Hati*  
 MOHD HAMIDI ISMAIL, CHE ZARRINA SA'ARI & SHARIFAH BASIRAH SYED MUHSIN ... 137
- Pengajaran Tafsir Tok Ku Paloh di Terengganu  
 MOHD NOR JUSOH ... 145
- Pengaruh Badiuzzaman Said Nursi dalam Pembangunan Sosial ke Arah  
 Transformasi Negara di Malaysia  
 MUHAMAD SYUKRI SHERKAWI & A'DAWIYAH ISMAIL ... 153
- Analisis Penggunaan Maslahah dalam Pemerintahan Tuan Guru Nik Abdul Aziz  
 bin Nik Mat di Kelantan  
 MUHAMMAD ADIB SAMSUDIN & SYED ANA RUHIZA'AT SYED ALWI ... 158
- Shaykh Ihsan Muhammad Dahlan al-Jampasi al-Kediri dan Metode Penulisan Hadis  
 dalam Kitab *Siraj al-Talibin*  
 MUHAMMAD MASRURI, JAWIAH DAKIR & AHAMAD ASMADI SAKAT ... 168
- Al-Nasihah al-Aniqah* Karangan Sayyid Uthman Betawi dan Polemik Tarekat  
 di Alam Melayu Abad ke-19  
 MUHAMMAD MUSTAQIM MOHD ZARIF ... 175
- Pembentukan Sistem Kehakiman Menurut Raja Ali Haji dalam *Thamarah Al-Muhimmah*  
 MUHAMMAD ZAHIR ISMAIL, IZZIAH SURYANI MAT RESAD @ ARSHAD  
 & EZAD AZRAAI JAMSARI ... 183

Fiqh Emas dalam Karya Ulama Nusantara: Sorotan melalui Kitab *al-Sirat al-Mustaqim*,  
*Furu' al-Masail* dan *Bahr al-Madhi*

NAJAHUDIN LATEH, GHAFARULLAHHUDDIN DIN, MUHAMAD RAHIMI OSMAN,  
EZANI YAAKOB & SALMY EDAWATI YAACOB ... 191

Sumbangan Idris al-Marbawi dalam Penyusunan Kamus Arab-Melayu

NIK NORIMAH TUAN MAT & ZAMRI ARFIN ... 206

Manhaj Haji Abdul Rahman Lubuk Tapah dalam Penulisan Fiqh: Kajian terhadap  
Kitab Pedoman Solat Berjemaah

NIK YUSRI MUSA, AHMAD MURSHIDI MUSTAPHA & NUR AZUKI YUSUFF ... 212

Memperkasakan Peranan Ulama dalam Usaha Transformasi Negara: Satu Cadangan

NOR AZLINA ABD. WAHAB, NORAFIFAH AB HAMID & NOR AJILA CHE MAN ... 222

Sumbangan Ulama Melayu dalam Mengukuhkan Jati Diri Melayu-Islam

NORAFIFAH AB HAMID, NOR AZLINA ABD WAHAB & NOR AJILA CHE MAN ... 229

Keberkesanan Pengurusan Hal Ehwal Falak dalam Institusi Ulama Pramoden

NUR AZZAH NGAH & BAHARRUDIN ZAINAL ... 237

Mohd. Sulaiman Hj. Yasin: Satu Pengenalan

PAUZI YUSOFF & MUDASIR ROSDER ... 244

Ulama dan Kemunculan Profesional Ustaz (PROTAZ): Satu Analisis

SAFINAH ISMAIL & BADLIHISHAM MOHD NASIR ... 252

Kaedah Penyusunan Takwim Berdasarkan Jadual Mengenal Awal Tahun dan  
Bulan oleh Syeikh Ahmad al-Fathani

SHARIFAH HAMIZAH SYED OMAR & BAHARRUDIN ZAINAL ... 261

Peranan Ulama Nusantara Abad ke-18 dalam Dakwah

SHOLEH FIKRI & SITI RUGAYAH TIBEK ... 267

Sumbangan Ulama Aceh terhadap Karya Hadith: Tinjauan kepada Manuskrip  
MS 1042 (*al-Fawaid al-Bahiyyah*) dan MSS 2068 (*Sharh Latif*)

SITI NOORBIAH MD REJAB & NAJAHUDIN LATEH ... 273

Mohammad Hatta (1902M-1980M): Perkembangan Politik di Indonesia dan  
Reaksi Terhadap Pembaharuan di Turki

SITI NURUL IZZA HASHIM & ERMY AZZIATY ROZALI ... 284

Biografi Sheikh Muhammad Nuruddin Marbu al-Banjari dan Sumbangannya  
dalam Menyuburkan Manhaj Wasatiah di Malaysia

SHUHADAK MAHMUD ... 290

Bahagian Agama dan Kaunseling (BAKA), Ibu Pejabat Polis Daerah Kajang:  
Sejarah dan Pembangunan

ZAINI AWANG TEH & EZAD AZRAAI JAMSARI ... 295



Syekh Abdul Wahab Bugis dan Perjuangan Dakwahnya di Tanah Banjar (1722-1786M)  
ZULFA JAMALIE ... 303

Ulama Islam di Antara Kewajipan dan Cabaran dalam Menegakkan *Ummah Wahidah*  
ISMAIL LUTFI CHAPAKIA ... 311

Peranan Hj. Abdullah bin Hj. Sijang dalam Menangani Masalah Ajaran Sesat dan  
Khurafat di Daerah Port Dickson, Negeri Sembilan  
NURUL ATIKAH JAMALLUDIN & IZZIAH SURYANI MAT RESAD @ ARSHAD ... 331

Nilai Wasatiyyah dalam Islam  
AZYATI AZHANI MOHD MAZUKI, WAN KAMAL MUJANI, AZMI AZIZ  
& ERMY AZZIATY ROZALI ... 340

Ulama dan Perjuangan Memperkasakan Umat: Pemikiran dan Perjuangan  
Zulkifli Muhammad serta Kaitannya dengan Cabaran Semasa  
MOHAMMAD REDZUAN OTHMAN & ABU HANIFAH HARIS ... 345

Ulama dan Cabaran Semasa  
ZAKARIA STAPA ... 350

Peranan Ulama dalam Mendepani Permasalahan Syiah di Malaysia  
HANIF MD LATEH @ JUNID & AHMAD SAIFUL ABDUL MANAF ... 369

Al-Shaykh Abdul Qadir al-Mandili: Satu Kajian Biografi dan Karya  
KHADIJAH AHMAD, EEMAN MUHAMMAD ABBAS & ZAWIYAH BABA ... 374

Ulama dan Cabaran Idealisme  
WAN KAMAL MUJANI ... 383

Wasf al-Makhtutat al-Islamiyyah al-Malayuwiyyah  
SALMAH AHMAD ... 387

Ali Audah: Raja Terjemahan Arab-Indonesia  
SUHAILA ZAILANI @ AHMAD & MUHAMMAD BUKHARI LUBIS ... 396

Isu-isu Seputar Syiah di Facebook Pro-Syiah Malaysia  
MUHAMAD FAISAL ASHAARI, MOHD NAIM SAAD, ANUAR PUTEH  
& ABU DARDA MOHAMAD ... 400

## Syekh Abdul Wahab Bugis dan Perjuangan Dakwahnya di Tanah Banjar (1722-1786M)

Zulfa Jamalie

Fakulti Dakwah dan Komunikasi  
Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Antasari Banjarmasin, Indonesia

---

**Abstrak:** Nama lengkap ulama ini adalah Syekh Abdul Wahab Bugis al-Banjari dengan gelar kebangsawannya *Sadenreng Bunga Wariyah*. Sebagai salah satu figure sentral dari jaringan ulama Nusantara, Syekh Abdul Wahab Bugis memiliki jasa, peranan, dan perjuangan yang besar terhadap perkembangan dakwah, terutama di Banjarmasin. Walau pun beliau bukan orang Banjar, tetapi ilmu, amal, dan perjuangan hidupnya, telah dibaktikan untuk kejayaan Islam di Tanah Banjar. Beliau dikenali sebagai salah seorang ahli daripada ‘Empat Serangkai’ Ulama Nusantara yang hidup sezaman dan mengkaji ilmu di Tanah Haramain; iaitu, Syekh Abdul Shamad al-Palimbangi, Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, dan Syekh Abdurrahman al-Misri al-Betawi. Setelah keempat-empat ulama ini balik ke Indonesia, Syekh Abdul Wahab Bugis yang telah dikahwinkan dengan Syarifah binti Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, ikut ke Banjarmasin. Di Banjarmasin, beliau yang diiktiraf sebagai sebagai ulama besar telah berkongsi dengan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari untuk mendakwahkan Islam di Banjarmasin. Oleh Sultan Banjar waktu itu, beliau diangkat menjadi penasihat dan guru spiritual istana, beliau juga mengkader umat, dan ikut membantu membuka kawasan kosong bersama-sama dengan Al-Banjari untuk dijadikan sentral pendidikan agama. Namun, terbatasnya data-data dan maklumat bertulis ataupun catatan-catatan tertentu yang mengungkap biografi atau riwayat, dan tidak adanya karya tulis pasti yang ditinggalkan, menjadi punca apabila ketokohan Syekh Abdul Wahab Bugis tidak begitu popular dikenal oleh masyarakat Melayu dan masyarakat Banjar khususnya atau pun disinggung oleh para sarjana dan sejarawan. Oleh itu, untuk mengenalpasti siapa beliau, patut untuk diterokai sejarah hidup Syekh Abdul Wahab Bugis dan peranan dakwahnya di Tanah Banjar.

---

### PENGENALAN

Sejarah permulaan masuk dan perkembangan dakwah Islam di Kalimantan Selatan tidak bisa lepas dari jasa, peranan dan perjuangan dari para ulama dan tokoh-tokoh Islam yang hidup pada masa dahulu. Karena berkat jasa dan perjuangan merekalah Islam berkembang dan menjadi pegangan hidup masyarakat Banjar sekarang. Di samping itu pula kehadiran mereka di Bumi Kalimantan telah menjadikan daerah ini kaya dengan khazanah-khazanah intelektual Islam. Sehingga dalam pandangan Karel S. Steenbrink dinyatakan bahwa Kalimantan Selatan (Banjarmasin) dalam catatan sejarah pernah menjadi pusat studi Islam yang banyak menghasilkan karya-karya keagamaan dan sastra, selain daerah Palembang dan Aceh, namun belum pernah mendapat perhatian yang intensif bagi usaha pengkajian sekaligus kodifikasi terhadap karya-karya tersebut.<sup>1</sup> Sehingga wajar melalui ketokohan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dan Syekh Muhammad Nafis al-Banjari, Banjarmasin memerankan peranan yang cukup penting dalam jaringan ulama Nusantara akhir abad ke-19 dan abad

ke-20M, sebagaimana yang dinyatakan Azyumardi Azra dalam bukunya yang berjudul “Jaringan Ulama Timur Tengah di Nusantara Abad ke 19 dan 20”. Di samping ulama berdua di atas, salah seorang ulama lainnya yang juga berjasa besar dalam menyebarkan Islam di Tanah Banjar, bahkan kawan dan bahu-membahu dengan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari ketika membina masyarakat Banjar adalah Syekh Abdul Wahab Bugis al-Banjari. Siapa dan bagaimana sejarah hidup, perjuangan, dan aktiviti dakwah ulama inilah yang menjadi fokus dari artikel ini.

### Profile Syekh Abdul Wahab Bugis al-Banjari:

Berdasarkan pendapat dari Karel S Steenbrink sebenarnya riwayat hidup seorang tokoh dapat dilacak melalui dua sumber. Pertama sumber intern, yakni sumber yang berasal dari tokoh itu sendiri, misalnya karya tulis, biografi tentang sejarah hidupnya atau sumber tertulis lainnya. Kedua, sumber ekstern, yakni tulisan-tulisan yang mengetengahkan tentang riwayat hidup dan perjuangannya.<sup>2</sup> Dalam konteks ini pendekatan pertama yang bersifat intern tidak bisa diterapkan,

karena sampai sekarang tidak pernah ditemukan satupun karya tulis, buku, risalah, atau kitab karangan Syekh Abdul Wahab Bugis yang bisa dibaca dan ditelaah. Sedangkan pendekatan kedua yang bersifat ekstern juga sangat terbatas dan sedikit sekali, bahkan hampir-hampir tidak ada.

Sebagaimana dikatakan tulisan yang menyetengahkan riwayat hidup tokoh yang satu ini memang sangat sedikit, bahkan hampir-hampir tidak ada. Namun menilik dari namanya, Syekh Abdul Wahab Bugis (selanjutnya ditulis Abdul Wahab) orang sudah bisa menduga bahwa sebenarnya beliau bukanlah orang Banjar, karena memang beliau sebenarnya berasal dari Bugis, Makasar, Sulawesi Selatan. Tepatnya, menurut Abu Daudi,<sup>3</sup> Abdul Wahab adalah seorang berdarah bangsawan, keturunan seorang raja yang berasal dari daerah *Sadenreng Pangkajene*,<sup>4</sup> dan dilahirkan di sana. Sebagai seorang yang berdarah bangsawan beliau diberi gelar *Sadenring Bunga Wariyah*. Jadi nama lengkapnya adalah *Abdul Wahab Bugis Sadenreng Bunga Wariyah*.

Kedatangan Abdul Wahab ke Tanah Banjar (Martapura) seiring dengan kepulangan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari setelah menuntut ilmu di Makkah dan Madinah, yakni pada tahun 1772M. Pada saat itu yang memerintah di Kerajaan Banjar adalah Pangeran Nata Dilaga bin Sultan Tamjidullah, sebagai wali putera mendiang Sultan Muhammad Aliuddin Aminullah (1761-1787M), yang kemudian sejak tahun 1781-1801M secara resmi memerintah sebagai raja Banjar dan bergelar Sultan Tahmidullah II bin Sultan Tamjidullah. Ia mengikuti Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari setelah dinikahkan dengan Syarifah.<sup>5</sup> Walaupun kemudian diketahui bahwa Syarifah sendiri telah dinikahkan dengan Usman telah mendapatkan satu orang anak, bernama Muhammad As'ad. Tetapi setelah diteliti oleh Syekh Muhammad Arsyad berdasarkan hitungan Ilmu Falak yang beliau kuasai, maka disimpulkan bahwa pernikahan Abdul Wahab dengan Syarifah yang dilakukan oleh Syekh Muhammad Arsyad dengan kedudukan *Wali Mujbir* di Makkah lebih terdahulu waktunya daripada pernikahan Syarifah dengan Usman melalui *Wali Hakim* di Martapura. Karena itulah akhirnya pernikahan Usman dan Syarifah *difasakh* atau dibatalkan, dan ditetapkan bahwa Abdul Wahab-lah yang menjadi suami Syarifah.<sup>6</sup>

Hasil perkawinan Abdul Wahab dengan Syarifah binti Syekh Muhammad Arsyad ini kemudian mendapatkan dua orang anak, masing-masing bernama Fatimah dan Muhammad Yasin. Fatimah binti Syekh Abdul Wahab Bugis kemudian dikawinkan dengan H.M. Said Bugis dan melahirkan dua orang anak, yakni Abdul Gani dan Halimah, sedangkan Muhammad Yasin tidak memiliki keturunan. Abdul Gani anak Fatimah kemudian kawin dengan Saudah binti Muhammad As'ad dan juga melahirkan dua orang anak, namun keduanya

meninggal dunia. Sementara, Halimahpun juga tidak memiliki keturunan. Lebih jelas silsilah<sup>7</sup> keturunan Abdul Wahab dari perkawinannya dengan Syarifah binti Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dapat digambarkan dalam skema pada Lampiran.

**Empat Serangkai:** Abdul Wahab dikenal sebagai salah seorang tokoh "empat serangkai", yakni Syekh Abdurrahman al-Misri, Syekh Abdus Samad al-Palimbani, dan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, yang memiliki akhlak dan kepribadian sebagaimana akhlak dan kepribadian yang dimiliki oleh tokoh empat serangkai lainnya, sebagaimana digambarkan oleh Abu Daudi mereka adalah "empat serangkai yang seiring sejalan, yang mendapat pendidikan dari guru yang sama, yang sama-sama mengutamakan ilmu dan amal, dan empat serangkai yang sama-sama pulang bersama serta mengemban tugas yang serupa".<sup>8</sup> Ia adalah sahabat sekaligus menantu dari Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari.

Jika Syekh Muhammad Arsyad dan Syekh Abdus Samad al-Palimbani lebih banyak menghabiskan waktu mereka menuntut ilmu di Kota Makkah, maka Abdul Wahab bersama dengan sahabatnya Syekh Abdurrahman Misri lebih banyak menghabiskan waktu mereka menuntut ilmu di Kota Mesir. Sehingga dalam tulisan Abu Daudi, Abdul Wahab tercatat sebagai salah seorang murid dari *Syekhul Islam, Imamul Haramain Alimul Allamah Syekh Muhammad bin Sulaiman al-Kurdi*.<sup>9</sup> Itulah sebabnya ia mengiringi gurunya itu ke Kota Madinah ketika gurunya itu hendak mengajar, mengembangkan pengetahuan agama dan Ilmu Adab serta mengadakan pengajian umum. Di sinilah empat serangkai kemudian bertemu dan selanjutnya Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dan Abdus Samad al-Palimbani pun mengikuti majelis pengajian Syekh Sulaiman Kurdi, yang kemudian memicu lahirnya tulisan Syekh Muhammad Arsyad yang berjudul "Risalah Fatawa Sulaiman Kurdi". Risalah ini berupa naskah yang isinya menerangkan jawaban atas pertanyaan-pertanyaan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari kepada Syekh Muhammad bin Sulaiman al-Kurdi tentang keadaan atau tindakan Sultan Banjar yang memungut pajak dan mengenakan hukuman denda bagi mereka yang meninggalkan shalat Jum'at dengan sengaja, serta berbagai masalah lainnya. Risalah ini ditulis dalam bahasa Arab, dan belum pernah diterbitkan, namun naskah asli tulisan beliau sampai sekarang masih ada dan tetap tersimpan dengan baik pada salah seorang zuriat beliau di Desa Dalam Pagar Martapura.<sup>10</sup>

Kemudian atas anjuran dari Syekh Sulaiman Kurdi pula, Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dan Syekh Abdus Samad al-Palimbani yang haus ilmu pengetahuan yang semula berniat dan berencana untuk menambah ilmu ke Mesir tidak jadi berangkat ke sana, sebab ilmu pengetahuan yang mereka miliki telah dianggap cukup, untuk selanjutnya mereka disarankan segera pulang ke

tanah air guna mengamalkan dan mengembangkan ilmu yang telah didapat. Menurut riwayat, selama di kota Madinah, “empat serangkai” juga sempat belajar ilmu tasawuf kepada Syekh Muhammad bin Abdul Karim Samman al-Madani, seorang ulama besar dan *Wali Quthub* di Madinah, sehingga akhirnya mereka berempat mendapat gelar dan ijazah *khalifah* dalam tarekat Sammaniyah Khalwatiyah.<sup>11</sup>

**Perjuangan Dakwah:** Di samping hubungan perkawanan yang erat dan perkawinannya dengan Syarifah binti Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, tekad untuk memperjuangkan dakwah Islam untuk mengamalkan ilmu yang telah didapat ketika belajar di Mesir dan di Madinah, serta ikrar yang ia ucapkan bersama teman-temannya (‘empat serangkai’) tatkala ingin kembali ke tanah air, semakin menguatkan keinginan Abdul Wahab untuk mengabdikan ilmunya di Tanah Banjar. Itulah sebabnya, Abdul Wahab walaupun orang Bugis, tetapi beliau tidak kembali ke Pangkajene (Sulawesi Selatan).

Di Tanah Banjar, Abdul Wahab gigih berjuang dan membantu Syekh Muhammad Arsyad mendakwahkan Islam di wilayah Kerajaan Banjar yang waktu itu belum begitu berkembang. Mulai dari mengajarkan Islam kepada keluarga kerajaan, mendidik kader-kader dakwah untuk dikirim ke berbagai daerah lainnya untuk mengajarkan Islam, sampai dengan membangun desa Dalam Pagar,<sup>12</sup> yang kemudian berkembang menjadi pusat penyebaran dan pengajaran Islam di Kalimantan. Berdasarkan data yang ada, di samping Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari sebagai motor penggerak utama kegiatan dakwah Islam di Tanah Banjar, Abdul Wahab juga memiliki peranan yang penting dalam mengembangkan Islam di Tanah Banjar, mengingat kedudukan dan figur Abdul Wahab sebagai seorang ulama yang dikenal alim dan sekian lama menuntut ilmu di Mesir dan Timur Tengah.

Karenanya, paling tidak peranan Abdul Wahab terhadap penyiaran dan pengembangan dakwah Islam di tanah atau Kerajaan Banjar dimaksud antara lain adalah:

- Mengajarkan agama Islam kepada kaum bangsawan dan keluarga kerajaan Banjar. Hal ini terlihat dari awal kedatangan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dan Abdul Wahab Bugis di tanah Banjar (Martapura) pada bulan Ramadhan tahun 1208H/1772M yang disambut meriah oleh seluruh komponen masyarakat Banjar, tidak hanya masyarakat biasa akan tetapi juga kaum bangsawan dari kerajaan Banjar. Mengingat Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari sendiri sudah dianggap dan diakui sebagai *bubuhan kerajaan* (kelompok orang kerajaan/bangsawan), terlebih-lebih lagi manakala mengetahui status

Abdul Wahab yang juga seorang bangsawan, sehingga oleh pihak kerajaan ia diberikan tempat untuk tinggal dalam istana. Menjadi guru agama di Istana dan mengajarkan ilmu-ilmu agama kepada *bubuhan* kerajaan.

- Membantu Syekh Muhammad Arsyad membuka perkampungan Dalam Pagar yang telah dihadiahkan oleh kerajaan Banjar kepada beliau sebagai tanah *lungguh*.<sup>13</sup> Mengingat tekad kuat dan ikrar setia yang disampaikan oleh Abdul Wahab untuk mensyiarkan agama Islam di tanah air, sesuai dengan pesan guru mereka ketika masih di kota Madinah, ia juga aktif mengajarkan ilmu-ilmu agama kepada masyarakat luas yang datang berbondong-bondong ke Dalam Pagar yang sudah dikenal dan menjadi pusat penyiaran agama Islam.
- Di samping itu Abdul Wahab sebagai menantu dan sekaligus sahabat Syekh Muhammad Arsyad yang juga memiliki pengetahuan agama yang luas dan alim, diduga sedikit banyak beliau ikut menyumbangkan ilmu, pendapat, dan pandangannya (sumbang saran) terhadap berbagai masalah-masalah keagamaan yang terjadi di Tanah Banjar, dengan kata lain Abdul Wahab merupakan teman diskusi atau *mudzakarah* agama Syekh Muhammad Arsyad. Hal ini terlihat dari adanya istilah-istilah tertentu dalam Bahasa Bugis (walaupun dalam jumlah yang sangat kecil, dan untuk hal ini lebih jauh perlu dilakukan penelitian dan pengkajian kembali melalui pendekatan Linguistik) pada penulisan dan penyusunan risalah atau kitab-kitab yang ditulis oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, terutama Kitab *Sabilal Muhtadin*. Hal tersebut dapat terjadi, mengingat bahwa Abdul Wahab sendiri adalah:
  - Salah seorang ahli Fiqih dan murid dari Imam Haramain, Syekh Sulaiman al-Kurdi, yang lama menuntut ilmu di Mesir, beliau adalah seorang yang alim, sahabat sekaligus menantu yang berjuang berdamping bersama Syekh Muhammad Arsyad mewujudkan ikrar yang telah ditetapkan ketika berkumpul bersama-sama (dengan tokoh empat serangkai lainnya) sesudah menuntut ilmu di Madinah, dan akan pulang ke tanah air.
  - Beliau adalah salah seorang tokoh dari “empat serangkai” yang mendapatkan ijazah *khalifah* dalam tarekat Sammaniyah ketika keempatnya belajar dan mengkaji ilmu tasawuf atau tarekat di Madinah kepada Syekh Muhammad bin Abdul Karim Samman al-Madani.
  - Ditambah pula dengan gelar syekh yang beliau sandang, sebab syekh dalam khazanah masyarakat Banjar mengisyaratkan kealiman penyandanginya, sekaligus pula menjadi penanda bahwa yang bersangkutan pernah

atau lama mengkaji ilmu di Tanah Haramain (Mekkah atau Madinah).<sup>14</sup> Karena itulah di samping diangkat menjadi guru di istana kerajaan Banjar oleh sultan, dalam kehidupan masyarakat luas pun ia dihormati dan dijadikan sebagai guru rohani mereka.

- Untuk mendidik dan membina kader-kader penerus dakwah Islam, Syekh Muhammad Arsyad telah membuka daerah Dalam Pagar, mendirikan surau, rumah tempat tinggal sekaligus *mandarasah*<sup>15</sup> yang menjadi tempat untuk belajar masyarakat, mengkaji dan menimba ilmu, sekaligus tempat untuk mendidik kader-kader dakwah.

Tentu di masa-masa sulit seperti ini beliau berdua dengan anak menantu dan sekaligus sahabatnya, Abdul Wahab Bugis saling membantu, mengisi, dan membina kader-kader dakwah yang banyak jumlahnya tersebut. Hasilnya, di samping berhasil menjadikan anak cucu mereka<sup>16</sup> (Fatimah dan Muhammad Yasin bin Syekh Abdul Wahab Bugis serta Muhammad As'ad bin Usman, mufti pertama di kerajaan Banjar) sebagai ulama, mereka berdua juga berhasil membentuk masyarakat Islam yang memiliki kesadaran untuk berpegang pada ajaran agama Islam melalui dakwah *bil-lisan*, *bil-kitabah*, dan *bil-hal*, serta diteruskan kemudian oleh generasi-generasi dan kader-kader yang telah dibina melalui upaya pengiriman juru dakwah ke berbagai daerah yang masyarakatnya sangat memerlukan pembinaan agama, dari sini akhirnya dakwah terus berkembang dan ajaran Islam semakin tersebar luas ke tengah-tengah masyarakat Banjar.

Perkembangan dakwah Islam yang begitu menggembirakan, pada akhirnya memicu simpatik Sultan Tahmidullah II bin Sultan Tamjidillah untuk memberikan keleluasaan kepada Syekh Muhammad Arsyad untuk lebih memantapkan dan mengembangkan Islam di Tanah Banjar secara melembaga, agar agama Islam benar-benar menjadi keyakinan dan pegangan masyarakat Banjar khususnya dan Kalimantan umumnya.

Di samping itu, Sultan Banjar berkeinginan pula untuk menertibkan dan menyempurnakan peraturan yang telah dibuat berdasarkan hukum Islam, wadah atau badan yang menjaga agar kemurnian hukum dapat diterapkan, dan yang lebih penting lagi adalah agar roda pemerintahan di kerajaan benar-benar dapat dilaksanakan dengan baik sesuai dengan tuntunan agama. Sehingga bermula dari sinilah kemudian timbul lembaga-lembaga dan jabatan-jabatan keislaman dalam pemerintahan, semacam *Mahkamah Syar'iyah*, yakni *Mufti* dan *Qadhi*. Mufti adalah suatu lembaga yang bertugas memberikan nasihat atau fatwa kepada sultan masalah-masalah keagamaan, jabatan mufti kerajaan Banjar yang pertama dipegang oleh H. Muhammad As'ad bin Usman (cucu Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari). Sedangkan qadhi

adalah mereka yang mengurus dan menyelesaikan segala urusan hukum Islam, terhadap masalah perdata, pernikahan, dan waris, jabatan qadhi yang pertama dipegang oleh H. Abu Su'ud bin Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari. Sampai akhirnya Syariat Islam diterapkan sebagai hukum resmi yang mengatur masyarakat Islam di tanah Banjar pada masa pemerintahan Sultan Adam al-Watsiq Billah bin Sultan Sulaiman al-Mu'tamidillah (1825-1857M), yang dikenal dengan nama *Undang-Undang Sultan Adam* (UUSA).<sup>17</sup>

Di samping alasan-alasan di atas yang mendasari aktivitas dan perjuangan dakwah Abdul Wahab di Tanah Banjar, sebagai seorang ulama yang alim, ahli Ilmu Fikih dan menguasai Ilmu Tasawuf, menurut asumsi penulis Abdul Wahab juga salah seorang penyebar tarekat Sammaniyah. Sehingga dalam konteks ini memungkinkan sekali jika ia menggunakan pendekatan dakwah sufistik dalam aktivitas dakwahnya, di samping pendekatan dakwah syariah.

Dimaksud dengan dakwah sufistik adalah usaha dakwah yang dilakukan oleh seorang muslim untuk mempengaruhi orang lain, baik secara individu maupun kolektif (*jam'ah*) agar mereka mau mengikuti dan menjalankan ajaran Islam secara sadar, usaha ini dilakukan dengan pendekatan tasawuf, yakni pendekatan dakwah yang lebih menekankan pada aspek batin penerima atau objek dakwah (*mad'u*) daripada aspek lahiriyahnya. Dengan kata lain pendekatan dakwah sufistik adalah dakwah dengan menggunakan materi-materi sufisme, yang di dalamnya terdapat aspek-aspek yang berhubungan dengan akhlak, baik akhlak kepada Allah, kepada Rasul-Nya, kepada sesama manusia, bahkan akhlak terhadap semua makhluk ciptaan Allah seperti *tawadhu'*, *ikhlas*, *tasamuh*, kasih sayang terhadap sesama, dan lain-lain, sehingga pada akhirnya dalam diri *mad'u* timbul kesadaran untuk mendekatkan diri kepada Allah sedekat-dekatnya, memperoleh rahmat serta kasih sayang di sisi-Nya.<sup>18</sup>

Ada beberapa argumentasi yang bisa dijadikan dalil kuat yang menunjukkan bahwa dalam membantu perjuangan dakwah Syekh Muhammad Arsyad, aktivitas dakwah yang dijalankan oleh Abdul Wahab juga menggunakan pendekatan tasawuf atau sufistik, dengan tarekat Sammaniyah sebagai pegangan utamanya, yakni:

- Tasawuf dan berbagai tarekat yang ada telah memainkan peranan penting dalam perkembangan dan Islamisasi di Indonesia, sejak abad XI Masehi, di mana berlangsungnya Islamisasi di Asia Tenggara (termasuk di Indonesia), berbarengan dengan masa merebaknya tasawuf abad pertengahan, dan pertumbuhan tarekat-tarekat, antara lain ajaran Ibn al-'Arabi (wafat 1240M), 'Abd al-Qadir al-Jailani (wafat 1166M) yang ajarannya menjadi

dasar Tarekat Qadiriyyah, ‘Abd al-Qahir al-Suhrawardi (wafat 1167M), Najm al-Din al-Kubra (wafat 1221M) dengan tarekatnya Kubrawiyah, Abu al-Hasan al-Syadzili (wafat 1258M) dengan tarekatnya Syadziliyah, Baha’u al-Din al-Naqsyabandi (wafat 1389M) dengan tarekatnya Naqsyabandiyah, ‘Abd Allah al-Syattar (wafat 1428M) dengan tarekatnya Syattariyyah, dan sebagainya.<sup>19</sup> Sehingga tasawuf merupakan sesuatu yang sangat diminati, tak terkecuali pula halnya dengan masyarakat Banjar yang telah memiliki bibit-bibit ketasawufan tersebut. Lebih dari itu, Islam yang masuk ke Indonesia menurut para ahli adalah Islam yang bercorak tasawuf.<sup>20</sup>

- Syekh Abdul Wahab Bugis adalah menantu dari Syekh Muhammad Arsyad, sehingga ketika ia menyelesaikan belajarnya di Mesir dan Madinah dan bersama-sama pulang dengan teman-temannya yang disebut sebagai “empat serangkai” yakni Abdus Samad al-Palimbani, Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari serta Syekh Abdurrahman al-Mishri, ia tidak pulang ke daerah asalnya Pangkajene Bugis (Sulawesi Selatan), tetapi ikut Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari ke Banjarmasin/Martapura.<sup>21</sup> Karena itu rasional sekali jika dikatakan beliau ikut membantu Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari menyampaikan dakwah ke tengah masyarakat Banjar dan mengamalkan ilmu yang telah dipelajarinya selama di Mesir dan Madinah bersama dengan para sahabatnya. Kesimpulannya, jika Syekh Abdul Wahab Bugis seguru dengan Syekh Muhammad Arsyad dan pernah mengkaji tasawuf atau tarekat yang sama yakni Sammaniyah, bahkan mendapatkan pula ijazah sebagai *khalifah* bersama-sama dengan temannya yang lain yang dikenal dengan sebutan *empat serangkai*,<sup>22</sup> maka mustahil ketika ia berada di Tanah Banjar, ia tidak ikut menyebarkannya. Sebab tidak mungkin Syekh Abdul Wahab berdiam diri, tanpa mengamalkan ilmunya ke tengah-tengah masyarakat, sedangkan ia adalah ulama.
- Menurut riwayat, selama di kota Madinah, “empat serangkai” termasuk Syekh Abdul Wahab juga sempat belajar ilmu tasawuf kepada Syekh Muhammad bin Abdul Karim Samman al-Madani, seorang ulama besar dan Quthub di Madinah, sehingga akhirnya mereka berempat mendapat gelar dan ijazah *khalifah* dalam tarekat Sammaniyah. Sehingga dengan *ijazah* sebagai *khalifah* tarekat Sammaniyah tersebut memungkinkan Abdul Wahab untuk mengajarkan dan menyampaikan ilmunya ke tengah-tengah masyarakat luas.
- Menurut Martin van Bruinessen tokoh pertama yang membawa masuk tariqat Khalwatiyah-Sammaniyah di Sulawesi Selatan adalah Syekh Yusuf Makassar dan Syekh Yusuf Bogor.<sup>23</sup>

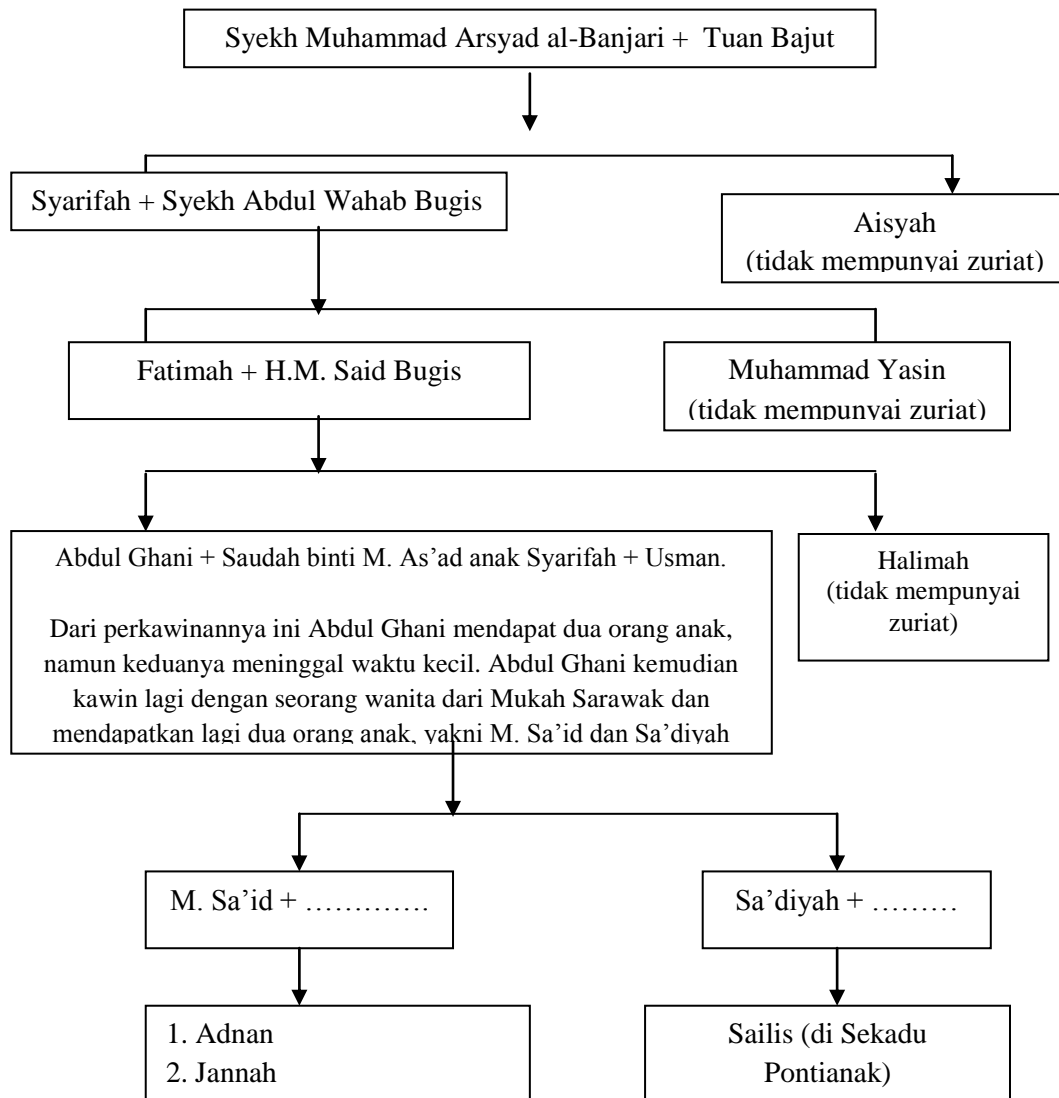
Informasi ini memberikan petunjuk dan menguatkan tesis Abu Daudi bahwa Abdul Wahab tidak pulang ke Sulawesi Selatan untuk menyebarkan ilmunya, sebagaimana yang dilakukan oleh rekannya Syekh Abdus Samad al-Palimbani dan telah dianggap sebagai pembawa pertama tarekat Sammaniyah di daerahnya Sumatera (Palembang dan sekitarnya). Karenanya petunjuk ini menguatkan kembali asumsi bahwa ia lebih banyak mengamalkan ilmunya di Kalimantan Selatan, meninggal, dan dikuburkan di Tanah Banjar. Walaupun ada pula yang menyatakan bahwa Abdul Wahab setelah lama berkiprah di Tanah dan kerajaan Banjar, ia kemudian pulang dan meninggal di kampung halamannya Pangkajene.<sup>24</sup>

Sayangnya, perjuangan dakwah Abdul Wahab tidak begitu panjang, ia meninggal terlebih dahulu dan lebih muda setelah sekian lama berjuang bahu-membahu mendakwahkan Islam bersama dengan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari. Tidak diketahui secara pasti memang kapan tahun meninggalnya, namun diperkirakan antara tahun 1782-1790M. Tahun ini penulis dasarkan pada catatan tahun pertama kali kedatangannya dan tahun pemindahan makamnya. Di mana semula ia dikuburkan di pemakaman Bumi Kencana Martapura, namun oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari kemudian, bersamaan dengan pemindahan makam Tuan Bidur, Tuan Bajut (isteri dari Syekh Muhammad Arsyad), dan Aisyah (anakny Tuan Bajut), makamnya kemudian dipindahkan ke desa Karangtengah (sekarang masuk wilayah Desa Tungkaran Kecamatan Martapura) pada tahun 1793M.<sup>25</sup>

## KESIMPULAN

‘Tak lelang ditelan jaman dan tak hilang dimakan waktu’ menjadi ungkapan yang pas untuk menggambarkan perjuangan keulamaan Abdul Wahab. Karenanya, apabila beliau telah membaktikan ilmu, waktu, dan hidupnya untuk memperjuangkan Islam di Tanah Banjar, sudah seharusnya, apabila peranan, jasa, dan perjuangannya itu menjadi cermin bagi generasi sekarang untuk meninggalkan amal kebaikan yang sama, sehingga berguna bagi generasi selanjutnya untuk membangun dan mengembangkan masyarakatnya.

**LAMPIRAN**



NOTA HUJUNG

- <sup>1</sup> Karel S. Steenbrink, *Beberapa Aspek Tentang Islam di Indonesia Abad ke-19*, (Jakarta: Bulan Bintang, 1985), h.5.
- <sup>2</sup> Karel S. Steenbrink, *op. cit.*, h.91.
- <sup>3</sup> Abu Daudi, *Maulana Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari Tuan Haji Besar*, (Martapura: Sekretariat Madrasah Sullamul Ulum, 1996), h.28.
- <sup>4</sup> Sekarang, Pangkajene adalah salah satu kecamatan yang ada di Kabupaten Pangkajene Kepulauan (Pangkep) Sulawesi Selatan, ibukotanya adalah Tomapoa. Terletak di sebelah atau bagian barat dari propinsi Sulawesi Selatan. Di samping di kenal sebagai daerah pertanian yang subur dengan tanah pegunungan dan dataran rendahnya, daerah ini dikenal pula sebagai daerah perikanan. Salah satu peninggalan sejarah yang terkenal di daerah ini adalah Arojong Pangkajene. Lihat Departemen Agama RI, *Ensiklopedi Islam*, Ichtiar Baru Van Hoeve, Jakarta, 1999, h.786.
- <sup>5</sup> Abu Daudi, *op. cit.*, h.78.
- <sup>6</sup> Keputusan ini ditaati oleh kedua belah pihak, dan menurut cerita Usman akhirnya merantau ke daerah Palembang (Sumatera Selatan), dan memelopori terbentuknya sebuah desa di sana yang diberi nama Martapura. Karena itu boleh jadi di Indonesia daerah yang bernama Martapura hanya ada dua, yakni Martapura di Kalimantan Selatan dan Martapura di Palembang (Sumatera Selatan).
- <sup>7</sup> Silsilah ini diolah dari buku Abu Daudi, *Maulana Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari Tuan Haji Besar*, (Martapura: Sekretariat Madrasah Sullamul Ulum, 1996), h.111 dan ditambah dengan keterangan dari Abu Daudi atau Irsyad Zein sendiri secara langsung.
- <sup>8</sup> Abu Daudi, *op. cit.*, h.31.
- <sup>9</sup> *Ibid.*, h.28.
- <sup>10</sup> *Ibid.*, h.54.
- <sup>11</sup> Dalam Pagar semula hanyalah tanah kosong semak belukar terletak di pinggir sungai Martapura, yang diberikan kepada Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari yang memang berhak mendapatkannya selaku bubuhan kerajaan, disebut dengan istilah tanah *lungguh*. Kemungkinan dipilihnya lokasi pinggir sungai adalah untuk memudahkan transportasi dan komunikasi dengan daerah lain, sebab waktu itu sungai merupakan alat transportasi yang paling utama, di samping sebab yang lain, seperti pemanfaatan potensi sungai untuk pengairan, untuk kebutuhan hidup sehari-hari, sebagai sumber usaha (mencari ikan), dan lain-lain. Oleh

- karena itu, tidak mengherankan jika kemudian dalam waktu yang singkat daerah Dalam Pagar yang telah di bangun oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dibantu oleh menantu (Syekh Abdul Wahab Bugis al-Banjari), anak dan cucu ini berkembang menjadi kawasan yang strategis, pemukiman penduduk yang ramai, pusat penyebaran dan pendidikan Islam, mercusuar perkembangan ilmu-ilmu keIslaman, dan daerah pertanian yang subur (lambung padi) pada saat itu. Sekarang Kampung Dalam Pagar termasuk dalam Kecamatan Martapura Kabupaten Banjar dan terbagi menjadi dua, yakni Kampung Dalam Pagar dan Kampung Dalam Pagar Ulu.
- <sup>12</sup> *Ibid.*, h.30.
  - <sup>13</sup> Tanah *lungguh*, adalah sebidang tanah perbatasan untuk dijadikan suatu perkampungan dan pusat pendidikan agama yang diberikan oleh Sultan Banjar kepada Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, selaku orang yang termasuk sebagai *bubuhan* kerajaan (kaum bangsawan).
  - <sup>14</sup> Secara kultural dalam masyarakat Banjar mengaggap bahwa predikat syekh yang melekat pada nama seseorang, menunjukkan status ketinggian ilmu yang dikuasainya terutama dalam ilmu agama sekaligus pula meliputi ketinggian ibadah dan akhlaknya. Di samping itu, secara umum syekh juga mengisyaratkan bahwa penyandang gelar tersebut pernah menuntut ilmu cukup lama di Haramain atau Makkah dan Madinah. Lihat Humaidy, "Tragedi Datu Abulung: Manipulasi Kuasa atas Agama", *Kandil*, Edisi 2, Tahun I September 2003, h.49.
  - <sup>15</sup> Hal ini menjadi penanda awal lahirnya sistem pendidikan secara kelembagaan di Kalimantan Selatan, yang dikenal dengan sistem pondok pesantren. Sebab adanya unsur-unsur penting sistem pondok pesantren seperti kyai, asrama atau pondok, masjid atau surau, dan pengajian kitab kuning menjadi penanda aktivitas pendidikan di Dalam Pagar ini, karena itu boleh jadi inilah pesantren pertama yang pernah ada di bumi Kalimantan.
  - <sup>16</sup> Fatimah binti Syekh Abdul Wahab Bugis ini adalah anak pertama Abdul Wahab dan cucu perempuan pertama Syekh Muhammad Arsyad yang telah mewarisi ilmu-ilmu keislaman dari ayah dan kakeknya, ia dapat menguasai berbagai bidang ilmu, seperti Ilmu Arabiyah, Ilmu Tafsir, Ilmu Hadits, Ushuluddin, Fikih, dan sebagainya. Sehingga kemudian bersama-sama dengan saudaranya seibu Muhammad As'ad bin Usman mereka di kenal sebagai "bunga ilmu" Tanah Banjar. Fatimah pulalah yang sebenarnya telah menyusun kitab fikih berbahasa Melayu yang sangat populer,

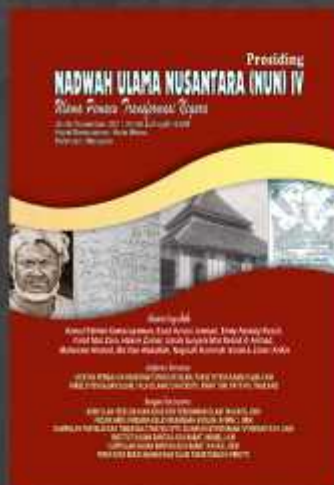
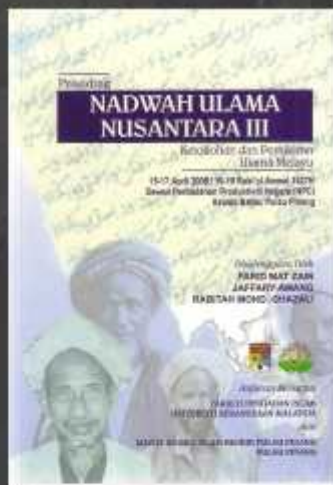


yakni *Parukunan*, namun nama yang dipakai sebagai penulis kitab ini bukan nama dia, tetapi nama pamannya, yakni Mufti H. Jamaluddin. Ia juga menjadi seorang guru bagi kaum perempuan yang ingin belajar ilmu agama di zamannya.

- <sup>17</sup> Abu Daudi, *op. cit.*, h.57-58.
- <sup>18</sup> Rosyidi, *Dakwah Sufistik Kang Jalal: Menentramkan Jiwa Mencerahkan Pikiran*, (Jakarta: Khazanah Populer Paramadina, 2004), h.46.
- <sup>19</sup> Martin van Bruinessen, *Kitab Kuning Pesantren dan Tarekat*, (Bandung: Mizan: 1999), h.188.
- <sup>20</sup> Yunasir Ali, *Pengantar Ilmu Tasawuf*, (Jakarta: Pedoman Ilmu Jaya, 1987), h.94.
- <sup>21</sup> Abu Daudi, *op. cit.*, h.30.
- <sup>22</sup> *Ibid.*, h.30.
- <sup>23</sup> Martin van Bruinessen, *op. cit.*, h.17.
- <sup>24</sup> Zafry Zamzam, *Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari Ulama Besar Juru Dakwah*, (Banjarmasin: Percetakan Karya, 1978), h.13. Menurut keterangan Zafri Zamzam, Syekh Abdul Wahab Bugis pulang ke kampung halamannya di Sidenring Pangkajene (Sulawesi Selatan) sesudah Syarifah (isterinya) wafat dan kedua anaknya (Fatimah dan Muhammad Yasin) sudah dewasa. Ia kemudian meninggal dan dikuburkan di kampung halamannya tersebut. Pendapat ini lemah argumentasinya jika dibandingkan dengan pendapat yang dikemukakan oleh Abu Daudi, yang menyatakan bahwa Abdul Wahab Bugis tidak pulang ke kampung halamannya (Pangkajene, Sulawesi Selatan), tetapi meninggal dan dikuburkan di Martapura.
- <sup>25</sup> Syekh Abdul Wahab Bugis sebenarnya tidak pulang ke daerah asalnya tetapi meninggal lebih awal dari Syekh Muhammad Arsyad. Informasi secara tertulis tentang hal ini penulis dapatkan dalam buku catatan yang ditulis oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari yang diperlihatkan oleh Abu Daudi ketika penulis bersilaturahmi ke rumah beliau dan berziarah ke makam Syekh Abdul Wahab Bugis di desa Karangtengah (sekarang disebut desa Tungkaran) Kecamatan Martapura. Oleh Abu Daudi sendiri, catatan ini kemudian dimuat dalam bukunya "*Maulana Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari Tuan Haji Besar*", h.61. Karena itu data ini lebih kuat dari yang dikatakan oleh Zafri Zamzam bahwa Syekh Abdul Wahab Bugis pulang ke daerah asal beliau (Pangkajene) dan meninggal di sana.

## RUJUKAN

- Ali, Yunasir, *Pengantar Ilmu Tasawuf*, Pedoman Ilmu Jaya, Jakarta, 1987.
- Azra, Azyumardi, *Jaringan Ulama Timur Tengah dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII*, Mizan, Bandung, 1994.
- Basuni, Ahmad, *Nur Islam di Kalimantan Selatan*, Bina Ilmu, Surabaya, 1996.
- Bruinessen, Martin van, *Kitab Kuning, Pesantren dan Tarekat: Tradisi-tradisi Islam di Indonesia*, Mizan, Bandung, 1999.
- Daudi, Abu, *Maulana Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, Tuan Haji Besar*, Sekretariat Madrasah Sullamul Ulum, Dalam Pagar Martapura, 1996.
- Departemen Agama RI, *Ensiklopedi Islam*, Ichtiar Baru van Hoeve, Jakarta, 1999.
- Halidi, Yusuf, *Ulama Besar Kalimantan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari*, Bina Ilmu, Surabaya, 1984.
- Humaidy, "Tragedi Datu Abulung: Manipulasi Kuasa Atas Agama", *Kandil*, edisi 2 Tahun I, September 2003.
- Jamalie, Zulfa, "Melacak Jejak Pembawa Tarekat Sammaniyah di Tanah Banjar", *Jurnal Khazanah*, Volume II Nomor 05, September-Oktober 2003.
- Jamalie, Zulfa (ed.), *Khazanah Intelektual Islam Ulama Banjar*, Pusat Pengkajian Islam Kalimantan (PPIK) IAIN Antasari, Banjarmasin, 2003.
- Marwan, Muhammad, *Manakib Datu Suban dan Para Datu*, Toko Buku Sahabat, Kandangan, 2001.
- Mastuhu, *Dinamika Sistem Pendidikan Pesantren*, INIS, Jakarta, 1994.
- Rosyidi, *Dakwah Sufistik Kang Jalal: Menentramkan Jiwa Mencerahkan Pikiran*, Khazanah Populer Paramadina, Jakarta, 2004.
- Sasono, Adi dkk, *Solusi Islam Atas Problematika Umat*, Gema Insani Press, Jakarta, 1998.
- Steenbrink, Karel S. *Beberapa Aspek Tentang Islam di Indonesia Abad ke-19*, Bulan Bintang, Jakarta, 1985.
- Zamzam, Zafry, *Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari sebagai Ulama Juru Dakwah dalam Sejarah Penyiaran Islam di Kalimantan Abad ke-13H/18 M dan Pengaruhnya di Asia Tenggara*, Percetakan Karya, Banjarmasin, 1974.



JABATAN PENGAJIAN ARAB DAN TAMADUN ISLAM  
 FAKULTI PENGAJIAN ISLAM  
 UNIVERSITI KEBANGSAAN MALAYSIA

