

## CHAPTER IV

### RESEARCH RESULTS

#### **A. Profile of *Pusat Kajian Moderasi Beragama* at Antasari State Islamic University**

##### 1. Overview of *Pusat Kajian Moderasi Beragama* at Antasari State Islamic University

Religious moderation has become an integral part of national programs in Indonesia and has been recognized as a significant component of *Rencana Pembangunan Jangka Menengah Nasional (RPJMN) 2020-2024*. As the head of the institution responsible for religious affairs, Kementerian Agama is entrusted with overseeing religious moderation to ensure it is accepted and practiced by the community. *Perguruan Tinggi Keagamaan Islam Negeri (PTKIN)* under the auspices of Kementerian Agama, have great potential to serve as extensions of the government in promoting the understanding of religious moderation. This effort began with the directive to establish a Religious Moderation House (*Rumah Moderasi Beragama*) at each PTKIN and the organization of *Pelatihan Instruktur Nasional-Moderasi Beragama (PIN-MB)* for lecturers representing all PTKIN throughout Indonesia in late 2019 in Jakarta. This marked the beginning of PTKIN's role as the spearhead of religious moderation in Indonesia.

Antasari State Islamic University also participated in this initiative. It started with sending one of its lecturers to take part in the PIN-MB in Jakarta. Subsequently, the Rector of Antasari State Islamic University established the

Religious Moderation House, with a unique focus on media and religious moderation. Recognizing the media's potential to spread moderate ideas, and the prevalence of views not aligned with religious moderation on various social and electronic media, the Rector saw the necessity for a counter-narrative.

On March 2, 2020, the Rector's Decree Number 218 was issued, establishing of *Pusat Pemanfaatan Media Moderasi Beragama* (PPMMB). The decree appointed Prof. Dr. Mujiburrahman as the protector, Dr. H. Hamdan, M.Pd as the director, Dr. H. Mukhyar Sani, MA as chairman, Muhammad Sandi Rosyadi, M.A as secretary, Dr. Siti Aisyah, S.Ag, M.Ag, Dr. H. Nuril Khasyi'in, LC, MA, and Abdi Rif'an Husna, ST as members. Starting from a small room in the Faculty of Da'wah and Communication Sciences, PPMMB began its activities, including participating in PBAK (*Pengenalan Budaya Akademik dan Kemahasiswaan*) to educate all new students of Antasari State Islamic University about the importance of religious moderation.

Since 2021, PPMMB has changed into *Pusat Kajian Moderasi Beragama* (PKMB) headed by Syaipul Hadi, S.I.P, MA and Muhammad Sandi Rosyadi, M.A as secretary. In 2023, *Pusat Kajian Moderasi Beragama* will officially become one of the centers under *Lembaga Penelitian dan Pengabdian* (LP2M) at Antasari State Islamic University with the following membership structure:

- Chairman : Syaipul Hadi, MA.
- Secretary : Muhammad Sandi Rosyadi, M.A.
- Members : Dr. Siti Aisyah, S.Ag, M.Ag  
Dr. H. Nuril Khasyi'in, LC, MA

Riza Saputra, M.A

Husnul Khotimah, M.Ag

Abdi Rif'an Husna, ST<sup>1</sup>

## 2. Vision and Mission of *Pusat Kajian Moderasi Beragama* at Antasari State Islamic University

### a. Vision

The realization of a society that excels in understanding religious moderation, and morality in personality.<sup>2</sup>

### b. Mission

- 1) To comprehend, explain, and develop the understanding of religious moderation.
- 2) To promote the understanding of religious moderation.
- 3) To counteract the potential emergence of radicalism.
- 4) To engage in public spaces with the understanding of religious moderation.<sup>3</sup>

## 3. Religious Moderation Ambassador of Antasari State Islamic University

In 2021, to promote the understanding of religious moderation within the campus environment, especially among UIN Antasari Banjarmasin students, the management of *Pusat Kajian Moderasi Beragama* (PKMB) UIN Antasari decided

---

<sup>1</sup> Document from the Secretary of *Pusat Kajian Moderasi Beragama* at Antasari State Islamic University.

<sup>2</sup> Document from the Secretary of *Pusat Kajian Moderasi Beragama* at Antasari State Islamic University.

<sup>3</sup> Document from the Secretary of *Pusat Kajian Moderasi Beragama* at Antasari State Islamic University.

to form a special team of students. They selected several students from the 2018, 2019, and 2020 cohorts of each faculty based on specific criteria: students who were not inclined towards radicalism, had open personalities, and maintained good associations. A total of 25 students were selected based on these criteria, all of whom were recognized for their skills and expertise in communication and promoting religious moderation.<sup>4</sup> On September 4, 2021, the Rector of Antasari State Islamic University issued Decree Number 709 of 2021, officially appointing these students as Religious Moderation Ambassador of Antasari State Islamic University.

### **B. Understanding of Religious Moderation Ambassador of Antasari State Islamic University on Religious Moderation Verses in The Qur'an**

Kementerian Agama has formulated nine keywords containing four religious moderation indicators to measure the success of religious moderation in PTKIN and to assess moderate religious thinking and attitudes. Theoretically, religious moderation at Kementerian Agama always leads to these nine keywords and their values. The nine keywords are humanity, public interest, justice, balance, obeying the constitutions, national commitment, tolerance, non-violence, and respecting the tradition.<sup>5</sup>

While there may be other similar keywords in various literature, the nine keywords discussed here are specifically from Kementrian Agama. These keywords

---

<sup>4</sup> Interview with Nuril Khasyi'in as informant, 15 May 2024.

<sup>5</sup> Riza Saputra, *Moderasi Beragama antara Definisi dan Ekstrapolasi: Menelaah Pemahaman Mahasantri terhadap Moderasi Beragama*, 18-24.

certainly have a strong theological foundation or religious evidence, which the righteous individuals have practiced throughout the history of Islamic civilization. Even in the history of Islam in *Nusantara*, moderation has been a hallmark of Indonesia's diversity. In this sub-chapter, the author will present the knowledge and understanding of The Religious Moderation Ambassador of Antasari State Islamic University on religious moderation verses in the Qur'an.

#### 1. The Ambassadors' Knowledge of Religious Moderation Verses in The Qur'an

In the Qur'an, there are many verses that teach humans to be moderate and avoid excess, including in matters of religion. While the Qur'an does not explicitly discuss the concept of religious moderation, many verses reflect its principles through their meanings and teachings. Based on the author's interviews with respondents, it is evident that their knowledge of verses religious moderation in the Qur'an is quite extensive. These include:

- a. Respondent A: Q.S. al-Baqarah/2: 256, Q.S. An-Nisâ'/4: 59, Q.S. Thaha/20: 44, Q.S. al-Anbiyâ'/21: 107, and Q.S. al-Kâfirûn.
- b. Respondent B: Q.S. al-Baqarah/2: 143, Q.S. al-Baqarah/2: 256, Q.S. al-An'âm/6: 108, Q.S. al-Mumtaḥanah/60: 8, and Q.S. al-Kâfirûn.
- c. Respondent C: Q.S. al-Baqarah/2: 256, Q.S. Yûnus/10: 99, Q.S. al-Ḥujurât/49: 13, and Q.S. al-Kâfirûn.
- d. Repondent D: Q.S. an-Nisâ'/4: 171, Q.S. al-Anbiyâ'/21: 107, and Q.S. al-Kâfirûn.

- e. Respondent E: Q.S. al-Baqarah/2: 256, Q.S. al-Mâidah/5: 2, Q.S. an-Nahl/16: 125, and Q.S. al-Kâfirûn.
- f. Respondent F: Q.S. al-Baqarah/2: 143, Q.S. an-Nisâ'/4: 171, and Q.S. al-Kâfirûn.

In total, there are 13 verses from the Qur'an related to religious moderation that are known to the respondents. These are: Q.S. al-Baqarah/2: 143, Q.S. al-Baqarah/2: 256, Q.S. An-Nisâ'/4: 59, Q.S. an-Nisâ'/4: 171, Q.S. al-Mâidah/5: 2, Q.S. al-An'âm/6: 108, Q.S. Yûnus/10: 99, Q.S. an-Nahl/16: 125, Q.S. Thaha/20: 44, Q.S. al-Anbiyâ'/21: 107, Q.S. al-Ḥujurât/49: 13, Q.S. al-Mumtaḥanah/60: 8, and Q.S. al-Kâfirûn/109:6.

## 2. The Ambassadors' Understanding of Religious Moderation Verses in The Qur'an

In answering questions about the verses of religious moderation in the Qur'an, respondents provided various answers based on their knowledge. Among the frequently mentioned verses are Q.S. al-Kâfirûn/109:6, which addresses the limits of tolerance, and Q.S. al-Baqarah/2:256, which discusses the absence of coercion in religion. Additionally, when explaining the keywords of religious moderation, respondents often included verses from the Qur'an in their explanations. The following data were obtained from the interviews with respondents:

### a. Q.S. al-Baqarah/2: 143 and Q.S. an-Nisâ'/4: 171

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا

Thus have We made of you an *Ummat* justly balanced that ye might be witnesses over the nations, and the Messenger a witness over yourselves;<sup>6</sup>

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ

O people of the Book! Commit no excesses in your religion: nor say of Allah aught but truth.<sup>7</sup>

According to Quraish Shihab, the term *ummatan wasathan* means a middle ummah, characterized by moderation and exemplary behavior. Being in the middle allows individuals to avoid extremes, remain neutral, and become an example. This verse underscores the importance of fairness and proportionality in all aspects of life, including beliefs, actions, and relationships with others.<sup>8</sup> Respondent B interpreted “*ummatan wasathan*” as a moderate or chosen ummah, emphasizing that the verse encourages Muslims to adopt *tawassuth*, which means moderation. He explained:

*Kita ini diajarkan untuk bersikap tawassuth/wasath lo ka, yang di dalam surah al-Baqarah ayat 143 itu, “Wa kadhâlika ja’alnâkum ummatan wasathan,” umat Islam itu adalah ummatan wasathan, umat pertengahan, umat yang moderat, artinya kita ini umat pilihan, terbaik, adil, dan seimbang baik dalam keyakinan, sikap, ataupun perilaku. Jadi orang yang moderat itu kada terlalu kanan, kada jua terlalu kiri. Artinya, kada ekstrem, kada keras, tapi kada jua terlalu bebas, meringakan ajaran agama kita. Nah, sama dengan moderasi beragama ka, artinya jalan tengah. Jadi menurut ulun, moderasi beragama itu sikap kita dalam beragama supaya kada terlalu kanan, kada terlalu kiri, tapi pas di tengah, jadi sejalan dengan ayat tadi.<sup>9</sup>*

<sup>6</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur’an*, 57.

<sup>7</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur’an*, 271-272.

<sup>8</sup> M. Quraish Shihab, *Wasathiyyah: Wawasan Islam tentang Moderasi Beragama*, (Jakarta: Lentera Hati, 2019), 23.

<sup>9</sup> Interview with Respondent B, 9 January 2024.

Similarly, Respondent F, when asked about verses related to religious moderation, she answered Q.S. al-Baqarah verse 143. According to her, this verse describes Muslims as moderate people. She stated:

*Surah al-Baqarah ayat 143 ka. "Wa kadzâlika ja'alnâkum ummatan wasathan." Umat Islam itu adalah umat yang di tengah atau moderat ka. Sikap moderat adalah ciri khas Islam. Umat Islam diharapkan bisa menjadi umat yang adil, moderat, seimbang dalam menjalani kehidupan dunia dan akhirat. Artinya, ya tidak berlebihan. Makanya, moderasi beragama menurut ulun adalah cara pandang kita dalam beragama itu moderat, menengah, kada ekstrem, atau berlebihan. Karena sesuatu yang berlebihan itu kada baik lo ka. Hidup jadi kada stabil. Terus misalkan orang-orang moderat, maka hidup akan lebih damai, karena sikap moderat dan toleran itu akan menghasilkan lingkungan yang baik bagi semua, hidup jadi lebih stabil karena tidak berlebihan, semua orang akan merasa diterima dan dihargai, tanpa ada merasa didiskriminasi, karena orang yang berlebihan atau extreme, inya akan sulit menerima masukan, perbedaan.<sup>10</sup>*

Respondent A also understood religious moderation as a middle way, although he did not cite specific Qur'anic verses in his explanation. He said:

*Moderasi beragama itu adalah satu proses kita dalam beragama yang dimana kita mencoba untuk menengahkan posisi ataupun sikap kita dalam beragama, baik secara internal maupun eksternal. Secara internal misalnya, tidak boleh merasa paling benar dan menyalahkan orang yang berbeda, misalkan dalam menganut mazhab. Mazhab dalam Islam ada beberapa kan, nah itu. Kemudian kalau secara eksternal, misalkan seperti kolaborasi antar agama, maksudnya beribadah pun jadinya mencla-mencle gituloh, nah yang seperti itu tidak boleh. Orang yang moderat itu, ia akan selalu segera berusaha kembali ke tengah dalam beragama, tidak berlebihan.<sup>11</sup>*

From the above explanation, the understanding of religious moderation provided by the respondents aligns with the Ministry of Religion's description in the book "Moderasi Beragama." The book defines religious moderation as a middle

---

<sup>10</sup> Interview with Respondent F, 3 January 2024

<sup>11</sup> Interview with Respondent A, 26 May 2024.



path between two extreme camps: the extreme right, associated with conservatism and radicalism, and the extreme left, associated with liberalism.<sup>12</sup>

Respondent D cited Q.S. an-Nisâ' verse 171 when discussing verses related to religious moderation. According to him, the verse can represent in explaining religious moderation. He said:

*Menurut ulun, surah an-Nisâ' ayat 171 bisa mewakili menjelaskan makna moderasi beragama. Yâ ahlal kitâb lâ taghlû fî dînikum. Nah. lâ taghlû itu artinya janganlah kamu berlebih-lebihan. Artinya, kita tidak boleh berlebih-lebihan dalam beragama sehingga sampai menyakiti diri sendiri atau orang lain. Walau ayat ini ditujukan kepada ahlul kitab, pada saat itu orang-orang Nasrani melampaui batas menuhankan Nabi Isa, dan orang-orang Yahudi melampaui batas menuduh Nabi Isa sebagai pendusta. Nah, ayat ini bisa kita pahami jua, sebagai pengingat kita untuk tidak terlalu berlebih-lebihan. Jangan sampai kita terjerumus ke dalam sikap berlebihan dalam beragama, atau menerima ajaran agama lain, atau misalnya satu pihak beragamanya sangat ketat, lalu pihak lain sangat longgar, ringan. Mun menurut Kemenag tu, moderasi beragama tu ya tidak terlalu kanan, tidak terlalu kiri, tapi pas di tengah, seimbang, dan tidak berlebih-lebihan.<sup>13</sup>*

In agreement with Respondent D, Respondent F also mentioned Q.S. an-Nisâ' verse 171, which addresses excessive religious behavior exhibited by Christians and Jews. According to her, this surah explains the dangers of going beyond the limits in understanding and practicing religious provisions. She said:

*Ulun jadi ingat surah An-Nisâ' ayat 171 ka, kan dijelaskan di sana bahwa kaum Nasrani itu sudah berlebihan, atau melampaui batas dalam memahami dan melaksanakan ketentuan agamanya, misalnya menambahkan hal-hal yang bukan dari agama mereka, seperti mengatakan kalau nabi Isa adalah putra Allah. nah, dari ayat ini dapat kita ambil intisari bahwa Allah memerintahkan kita untuk menjauhi sikap berlebih-lebihan atau ekstrem dalam beragama, yang mana sikap tersebut bisa membuat seseorang sulit menerima perbedaan dan pandangan yang berbeda, atau ia akan sulit berfikir rasional, dan ini bisa membuat hidup menjadi kehilangan keseimbangan, kalo sudah seperti itu yang rugi juga diri sendiri, atau bahkan bisa merugikan orang lain. Makanya terlalu*

---

<sup>12</sup> Riza Saputra, *Moderasi Beragama antara Definisi dan Ekstrapolasi: Menelaah Pemahaman Mahasantri terhadap Moderasi Beragama*, 52.

<sup>13</sup> Interview with Respondent D, 8 June 2024.

*berlebihan ini bahaya banar menurut ulun. Tapi jangan jua kita kada paham dengan ajaran agama kita sendiri, atau kayak terkesan meringankan, atau bahasa anu nya meremehkan ajaran agama sendiri, tapi jangan terlalu fanatik, fanatik buta lah ibaratnya. Makanya kita diusahakan untuk bisa moderat, di tengah, dengan harapan kita bisa menyeimbangkan hidup kita, baik dengan beribadah kepada Allah sesuai dengan al-Qu'ran dan sunah dan juga tetap saling tolong menolong kepada sesama, berinteraksi lah dengan orang-orang, jangan terlalu menutup diri, ini bisa berbahaya jua.<sup>14</sup>*

Q.S. an-Nisâ' verse 171 explains the invitation to the People of the Book not to oppose the truth and to go beyond the limits of religion. This verse also emphasizes that they should not lie to Allah by denying the treatise of the Prophet Isa or making him a God other than Allah. This verse clarifies that Isa was a messenger of God, not God or the son of God. Therefore, it is important for the People of the Book not to overstep the boundaries in their beliefs and to maintain the truth in their religion.<sup>15</sup> Respondents D and F suggested that while the verse originally addresses the People of the Book, it also serves as a caution to Muslims. It reminds them not to fall into excessive behavior when practicing their faith, as extremism hinders rational thinking and the acceptance of differences.

Respondents C and E also understood religious moderation as an attitude of not exaggerating in carrying out religious teachings. The word moderation means not excessive or moderate, therefore, religious moderation also be interpreted as an attitude of reducing violence, or avoiding extremes in religious practice.<sup>16</sup>

Respondent C said:

---

<sup>14</sup> Interview with Responden F, 3 January 2024.

<sup>15</sup> Departemen Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsirnya (Edisi yang Disempurnakan)*, vol.2 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), 335-336.

<sup>16</sup> Kementerian Agama, *Moderasi Beragama*, 1-2.

*Moderasi beragama itu cara pandang kita, terkait proses memahami dan mengamalkan ajaran agama dan dalam melaksanakannya itu selalu dalam jalur moderat, artinya tidak berlebihan atau ekstrem. Misalnya mencaci agama orang lain, mencela ibadah mereka.<sup>17</sup>*

According to Respondent C, religious moderation is about practicing religious teachings without excess, always staying on a moderate path. Respondent E concurred, viewing religious moderation as a perspective and attitude that avoids exaggeration. She said:

*Moderasi beragama itu cara pandang kita dalam beragama ka, gimana sikap kita dalam beragama itu gak berlebih-lebihan, gak terlalu fanatik dengan agama yang kita pilih lalu malah menyalahkan agama yang lain. menurut ulun, moderasi beragama ini gak melulu terkait hal keagamaan antara kita dengan nonmuslim aja, tapi pengimplementasian moderasi beragama ini bisa kita implementasikan dalam kehidupan sehari-hari. Misalnya pas kita lagi solat, ada orang teriak minta tolong, tapi kita malah memilih meneruskan salat dari pada menolong orang itu, padahal mungkin pas itu orangnya sangat perlu pertolongan. Atau misalnya kita puasa terus tiap hari, padahal lagi sakit, nah ini contoh terlalu berlebihan juga ka, berlebihan terhadap diri sendiri, terlalu banyak ibadah sampai di luar batas wajar.<sup>18</sup>*

From the above explanation, Respondents C and E explained that religious moderation means not exaggerating in religion. Respondent C interpreted “excessive” by behaving extremistically, for example insulting religion and insulting the worship of others. Meanwhile, the examples and meaning of “excessive” conveyed by Respondent E revolved around aspects of worship.

From the above explanation, out of six respondents, only three explicitly mentioned verses from the Qur’an to explain religious moderation: Respondents B, D, and F. Although Respondents A, C, and E did not cite specific verses, their understanding of moderation aligns with Qur’anic teachings. Religious moderation

---

<sup>17</sup> Interview with Respondent C, 12 January 2024.

<sup>18</sup> Interview with Respondent E, 3 January 2024.

contains the principle of not being excessive in carrying out religious teachings. This shows the importance of maintaining balance and simplicity in religion, without getting caught up in extremism or fanaticism. Religious moderation reinforces the concept of “*ummatan wasathan*,” as highlighted by Quraish Shihab. This concept encourages Muslims to be balanced, fair, and moderate in their religious practices. By maintaining moderation, individuals can avoid extremist attitudes and work towards peace and justice in their daily lives. This understanding underscores the importance of upholding a moderate path to ensure harmony and rationality within the community.

**b. Q.S. al-Baqarah/2: 256 and Q.S. Yûnus/10: 99.**

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ

Let there be no compulsion in religion: Truth stands out clear from error.<sup>19</sup>

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ

If it had been the Lord’s Will, they would all have believed—all who are on earth! Wilt thou then compel mankind, against their will, to believe!<sup>20</sup>

One of the keywords of religious moderation is “non-violence”. When discussing violence in religion, all respondents unanimously disapproved of such acts. All religious teachings do not justify violent behavior towards humans. The respondents noted that an example of violence is imposing one’s will on others, such as forcing someone to convert to Islam. Islam respects each individual’s freedom to choose their beliefs, as explained in Q.S. al-Baqarah/2:256 and Q.S.

<sup>19</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur’an*, 115-116.

<sup>20</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur’an*, 576.

Yûnus/10:99. According to Respondent A, those who use violence in the name of religion should be dealt with by the authorities and punished to create a deterrent effect. He said:

*Menurut saya, orang yang melakukan kekerasan, itu wajib untuk ditangani oleh seorang ulul amr atau pemimpin, atau dalam konteks di Indonesia wajib ditangani oleh pihak kepolisian, kan pakai kekerasan. Tapi, bedakan kekerasan dengan ketegasan lah. Tindak kekerasan dengan menggunakan dalih “ini tegas”, itu juga tidak boleh, jadi harus ada indikator yang jelas antara tegas dan keras gitu. Menurut saya, orang yang menggunakan kekerasan harus tetap dijatuhkan hudud atau pidana gitu, agar ada efek jera. Padahal banyak dalil larangan menggunakan kekerasan, misalkan Lâ ikrâhâ fiddîn, tidak ada paksaan dalam beragama, atau Lakum dînukum waliyadîn, nah ini sudah terkenal lah ya, membiarkan orang lain dengan keyakinan mereka. Jadi tidak ada dalil dalam al-Qur’an yang membolehkan kita memakai kekerasan kepada orang lain.<sup>21</sup>*

Likewise with Respondent C, according to him, whether or not a person has faith is Allah’s prerogative. He explained this by mentioning Q.S. al-Baqarah/2:256 and Q.S. Yûnus/10:99. He said:

*Dalam surah Yûnus ayat 99 ini isinya tentang ketentuan Allah untuk memilih siapa-siapa saja yang Allah takdirkan untuk menjadi mukmin atau menjadi muslim, atau bahkan menjadi munafik/kafir. Jadi kita itu sebagai manusia tidak boleh memaksakan dalam beragama itu, karena tugas kita itu hanya menyampaikan, sedangkan beriman atau tidaknya seseorang itu hanyalah hak prerogatif Allah. Ada jua surah yang mirip, yaitu surah al-Baqarah ayat 256, ayat ini menerangkan bahwasanya tidak ada paksaan dalam beragama, termasuk dalam menganut agama Islam, dan manusia itu sudah dibentangkan antara jalan yang benar, dan jalan yang salah atau sesat, maka dari itu, tinggal si manusianya aja lagi apakah inya handak beriman, atau kada. Jadi, kita tidak boleh memaksa seseorang agar inya beriman. Jadi bila ada kawan non-muslim yang betakun tentang agama Islam, kita jelaskan sebisa kita tanpa ada unsur memaksa untuk menyuruhnya masuk ke agama kita, apalagi misalnya dengan menjelek-jelekkkan agama lain lalu kemudian agama sendiri diagung-agungkan ini jelas dilarang.<sup>22</sup>*

---

<sup>21</sup> Interview with Respondent A, 26 May 2024.

<sup>22</sup> Interview with Respondent C, 12 January 2024.

Respondent C explained that forcing someone to convert to Islam, to the point of vilifying other religions, is forbidden. Other respondents agreed, stating that coercing someone to convert to Islam is a form of violence that is not endorsed by the Qur'an.

According to Quraish Shihab, the meaning of "There is no coercion in religion," emphasizes that belief and obedience in religion must come from a sincere conscience and belief, not from pressure or coercion from others. Q.S. al-Baqarah verse 256 explains that the right path is clearly distinguished from the wrong path, with strong evidence and information that faith is the truth and disbelief is error. Islam means peace, and peace cannot be achieved if the soul is not at peace. Coercion disrupts the peace of the soul; therefore, there is no need for coercion in embracing Islam.<sup>23</sup> Forcing religion is not allowed, especially if it uses violence. Currently, many acts of violence are carried out under the pretext of religion. Extremists often use the excuse of "upholding Sharia" to justify the violence they commit, even against those they consider infidels.

Similarly, Q.S. Yûnus/10:99 states that if Allah willed, all people on this earth would believe. However, this verse emphasizes that people should not force others to believe, as faith is the will of Allah and cannot be forced. Humans have been given the freedom to choose whether to believe or not, without any coercion from any party.<sup>24</sup> As explained by Respondent C that whether a person believes or not is the prerogative of Allah.

---

<sup>23</sup> M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, vol. 1 (Jakarta: Lentera Hati, 2002), 551-552.

<sup>24</sup> M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, vol. 5 (Jakarta: Lentera Hati, 2002), 513-514.

Thus, the Qur'an emphasizes the principle of freedom of religion as a human right for every individual and rejects any form of coercion or oppression in matters of belief. It underscores the importance of respecting a person's freedom to choose and believe in their religion. This principle aligns with the value of religious moderation, which emphasizes the importance of respecting diversity and promoting harmony between religious communities.

**c. Q.S. an-Nahl/16: 125, Q.S. Thaha/20:44 and Q.S. al-Anbiyâ'/21: 107**

أُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِهِمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ  
بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ

Invite (all) to the Way of thy Lord with wisdom and beautiful preaching; and argue with them in ways that are best and most gracious: for thy Lord knoweth best, who have strayed from His Path, and who receive guidance.<sup>25</sup>

فَقُولَا لَهُ، قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ، يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى

But speak to him mildly; perchance he may take warning or fear (Allah).<sup>26</sup>

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

We sent thee not, but as a mercy for all creatures.<sup>27</sup>

One of the reasons why violence is prohibited in Islam, because Islam is a religion that teaches gentleness and peace. Allah wills mercy (compassion) for all His creatures, as stated in Q.S. al-Anbiyâ' verse 107. The concept of “*rahmatan lil'alamîn*” has a very broad and deep meaning. It illustrates that Islam, through its

<sup>25</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur'an*, 769-770

<sup>26</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur'an*, 888.

<sup>27</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur'an*, 945.

teachings and practices, is a blessing for the entire universe. This shows that the message of Islam, especially that brought by the Prophet Muhammad, is one of goodness, compassion, and mercy for all creatures, both humans and nature.<sup>28</sup> By understanding and practicing this concept, Muslims are expected to bring benefits, peace, and goodness to the entire universe.

One of the keywords of religious moderation, according to respondent A is grace and peace. Islam is a peaceful religion, and moderate individuals will always strive to create peace and comfort for the people around them. He said:

*Salah satu kata kunci moderasi beragama menurut saya adalah rahmat dan damai. Sehingga kita berusaha menjadi seorang yang moderat, orang yang menciptakan damai. Nah, kalo untuk rahmat dan damai ini ya kita berusaha untuk menciptakan bagaimana moderasi ini bisa menciptakan ketentraman, kenyamanan masyarakat, dan perspektif atau persepsi masyarakat tentang agama Islam itu menjadi agama yang damai, rahmatan lil'âlamîn. Nabi juga diutus sebagai rahmat bagi seluruh alam kan, membawa misi damai untuk manusia, nah gitu.<sup>29</sup>*

Similar to the opinion above, Respondent B said, “*Islam adalah rahmatan lil'âlamîn, rahmat bagi setiap alam. Nabi ja diutus untuk perdamaian, masa kita melakukan kekerasan. Menyimpang dari ajaran Islam ini namanya ka.*”<sup>30</sup>

According to him, Islam is *rahmatan lil'âlamîn*, a religion that brings grace and peace. Since the Prophet Muhammad was sent as a bringer of mercy for all of creation, anyone who commits violence has deviated from the teachings of Islam. Although during the interview Respondents A and B did not specify the surah and

---

<sup>28</sup> M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, vol. 8 (Jakarta: Lentera Hati, 2002), 133-135.

<sup>29</sup> Interview with Responden A, 26 May 2024.

<sup>30</sup> Interview with Respondent B, 9 January 2024.



verse, and only mentioned the phrase “*raḥmatan lil’âlamîn*,” they understood the meaning of this verse in relation to religious moderation.

The Qur’an contains many verses that emphasize preaching through kindness rather than violence. According to Respondent A, committing violence against fellow humans is inappropriate. He explains that even the Prophet Moses used gentle methods when preaching to Pharaoh. He said:

*Bahkan Nabi Musa pun ketika menghadapi seorang Fir’aun, beliau tidak menggunakan kekerasan, sekalipun dia mampu. Kok bisa mampu? Dia kan bermukjizat. Tongkat itu bisa jadi ular. Beliau bisa aja kan nyuruh ular itu untuk matok Fir’aun. Tapi nyatanya tidak. Nabi Musa tetap berkata qaulan layyinan, berkata lemah lembut kepada Fir’aun. Jadi, Fir’aun yang sangat kafir aja, Nabi Musa disuruh masih memakai kata yang lemah lembut kepada Fir’aun. Manusia mana lagi yang, maaf ya, lebih bajingan daripada Fir’aun, siapa lagi? Gak ada kan? Kepada Fir’aun aja qaulan layyinan, apalagi kepada orang lain yang sekarang ini walaupun sesama agama kita, beda keyakinan, beda aliran, bahkan beda agama, wajib kita qaulan layyinan, berkata lemah lembut, tidak memakai kekerasan ya. Jadi pada intinya, orang yang moderat itu akan selalu mencoba membangun komunikasi sebaik mungkin kepada antar umat beragama.<sup>31</sup>*

Q.S. Thaha verse 44 emphasizes the importance of speaking softly and affectionately when communicating with others. By speaking softly, it is hoped that the listener can learn a lesson or feel the fear of Allah. Gentleness in speech can serve as a means of awakening others and bringing them closer to God.<sup>32</sup>

According to Respondent E, forcing someone to convert to Islam is inappropriate because Allah has prohibited this in Q.S. al-Baqarah/2: 256. She explained that there are three ways of preaching, as Allah mentions in Q.S. an-Nahl verse 125. Respondent E said:

---

<sup>31</sup> Interview with Respondent A, 26 May 2024

<sup>32</sup> M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur’an*, vol. 7 (Jakarta: Lentera Hati, 2002), 594-595.

*Di dalam surah an-Nahl ayat 125, di situ kan diajarkan tiga metode dakwah, bi al- hikmah, hikmah itu artinya bijaksana, maksudnya berdakwahnya itu dengan cara yang baik ka, bila sedang menegur orang, tegurlah dengan santun, jangan sampai perkataan kita membuat orang itu tersinggung. Terus cara yang kedua, mau'idzah al- hasanah, artinya nasehat yang baik. Nah, misalnya setelah orang itu kita tegur dengan cara yang baik tadi, maka selanjutnya bisa kita beri motivasi, kita beri nasehat gitu kan, supaya dia gak mengulang kesalahannya. Terus yang terakhir, wa jâdilhum bi al-latî hiya ahsan, artinya debatlah mereka dengan cara yang baik. Maksudnya itu misalkan mereka meninggikan suara sama kita, maka kita jangan membalas meninggikan suara, tapi kita sampaikan argumen kita dengan sopan, baik, gitu ka. Jadi gak ada dakwah itu dengan cara memaksa, memaksa aja gak diperkenankan, apalagi kalo pakai kekerasan, itu jelas gak boleh.<sup>33</sup>*

Q.S. an-Nahl verse 125 explains the guidelines of the Prophet Muhammad in preaching: first, *bi al-hikmah* (with wisdom). Da'wah with wisdom involves using knowledge, such as explaining the meaning of Qur'anic verses by considering the situation and conditions of the listener. Second, *mau'idzah al-hasanah* (good teaching) means means delivering the message with kindness, gentleness, and a soothing approach so that it can be well received. Third, *wa jâdilhum bi al-latî hiya ahsan* (debate them in a good way) means Allah explains if there is a dispute with polytheists or book scholars, the Propeth Muhammad should refute them in a good way.<sup>34</sup>

Thus, the Qur'an emphasizes the importance of doing good, spreading peace, and maintaining harmony in society. Islam teaches the importance of promoting peace and avoiding all forms of violence and conflict. By applying these values, Muslims are expected to create a peaceful and harmonious society, reinforcing the perception of Islam as a religion that brings peace.

---

<sup>33</sup> Interview with Responden E, 3 January 2024.

<sup>34</sup> Departemen Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsirnya (Edisi yang disempurnakan)*, vol. 5 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), 418-419.

d. Q.S. al-Mâidah/5: 2, Q.S. al-Hujurât/49: 13, Q.S. al-Mumtahanah/60: 8

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۗ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

Help ye one another in righteousness and piety, but help ye not one another in sin and rancor: fear Allah: for Allah is strict in punishment.<sup>35</sup>

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۗ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ

أَتْكُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

O mankind! We created you from a single (pair) of a male and a female, and made you into nations and tribes, that ye may know each other (not that ye may despise each other). Verily the most honoured of you in the sight of Allah is (he who is) the most righteous of you. And Allah has full knowledge and is well acquainted (with all things).<sup>36</sup>

لَا يَنْهَىٰكُمْ اللَّهُ عَنِ الذِّمِّنَ ۖ مَا يُفَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَمَنْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا

إِلَيْهِمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ

Allah forbids you not, with regard to those who fight you not for (your) faith nor drive you out of your homes, from dealing kindly and justly with them: for Allah loveth those who are just.<sup>37</sup>

Respondent C emphasized that maintaining human values is the central tenet of religious moderation. Religion was presented by God to uphold human honor, dignity, and civilization, not to destroy it, let alone to kill humans. Therefore, any violence against humans is unjustifiable as it contradicts all religious teachings. He supported this view by referencing Q.S. Al-Hujurât verse 13. He said:

<sup>35</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur'an*, 278.

<sup>36</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur'an*, 1593.

<sup>37</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur'an*, 1731.

*Agama itu sejatinya kan dihadirkan Tuhan untuk memuliakan harkat, martabat, dan peradaban manusia. Bukan malah untuk merusak, menghancurkannya, apalagi membunuh manusia. Jadi Islam tu sangat memuliakan manusia. Nilai utama dimoderasi itu gin menurut ku kemanusiaan. Manusia diciptakan berbeda-beda itu untuk saling mengenal, tolong menolong, lain san saling ejek, menyakiti. Bisa kita lihat dalam surah al-Hujurat ayat 13, nah manusia tu kan diciptakan sama dari Adam dan Hawa, jadi untuk apa merasa diri lebih baik dari orang lain, mun sama aja kan asalnya. Makanya di akhir ayatnya tu dijelaskan bahwa manusia yang baik disisi Allah itu adalah yang bertakwa. Jadi kekerasan apapun terhadap manusia dengan mengatasmakan agama atau hasrat untuk membela Tuhan itu bertentang dengan ajaran dasar semua agama, termasuk agama Islam.<sup>38</sup>*

Q.S. al-Ḥujurât discusses the fundamental principle of human relationships.

It addresses all humankind rather than just the believers, affirming that all humans are equal because they come from one lineage, Adam and Eve, or from sperm and ovum. Therefore, it is inappropriate for anyone to feel superior to others. Humans are created differently not to mock and hurt each other but to get to know and help each other. Allah does not like people who boast about their lineage, rank, or wealth. The verse emphasizes that the most noble person in the sight of Allah is the most pious.<sup>39</sup>

Humans are social creatures who cannot live alone. Allah encourages interaction among people and commands us to do good and help each other, not just within our own religions but also with people of different faiths. The last passage of Q.S. al-Mâidah, verse 2 teaches the importance of helping each other in kindness and piety while avoiding sinful and hostile acts. This message emphasizes the

---

<sup>38</sup> Interview with Respondent C, 12 January 2024.

<sup>39</sup> M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, vol. 12, 616-617.

importance of cooperation in good deeds and staying away from harmful actions in Islamic teachings.<sup>40</sup>

In an interview with Respondent E, she explained that life is not only about the relationship between humans and their God but also about the relationships among humans themselves. She elaborated further by saying:

*Moderasi itu dapat mencegah kita supaya gak terlalu berlebihan dalam beragama, misalnya berlebihan beribadah sampai lupa diri. Moderasi kan artinya tidak berlebihan. Terus kita memang diperintahkan tuk menyeimbangkan antara dunia dan akhirat. Mengenai perkara ini ulun keinget kisahny sahabat nabi yaitu Salman al-Farisi yang waktu itu ngingap di rumah Abu Ubaidah. Abu Ubaidah ini terkenal dengan sahabat nabi yang ahli ibadah. Ketika itu, di tengah malam seperti biasa Abu Ubaidah bangun untuk mendirikan solat malam, terus tangannya di tahan sama Salman al-Farisi, kata Salman al-Farisi nanti aja, tidur dulu. Lalu Ubaidah mengikuti perkataan Salman. Lalu jam tiga malamnya, Abu Ubaidah bangun lagi dan ditahan lagi sama Salman, nanti dulu. Kemudian pas 10 menit, kalo gak salah, sebelum subuh Salman berkata, nah silahkan tunaikan solat malammu. Wallahu a'lam, hehe, ulun soalnya denger kisah itu dipodcastnya Habib Abu Bakar bin Jindan. Jadi, dari cerita itu kita bisa mengambil intisari bahwa tubuh kita perlu istirahat, dan mempunyai hak tuk istirahat lebih lama sedikit. Anak istri juga mempunyai hak atas kita. Intinya jangan melulu tentang ibadah. Ibadah itu gak hanya tentang kita dengan Tuhan, tetapi juga antara kita dengan manusia yang lain. Dan Allah gak melarang kita untuk berinteraksi dengan manusia, Allah memerintahkan kita tuk saling tolong menolong, nah surah al-Mâidah ayat 2 menerangkan tentang itu ka, menjeskan tentang kewajiban untuk saling tolong menolong kepada sesama manusia, wa ta'âwanû 'ala al-birri wa at-taqwâ wa lâ ta'âwanû ala al-itsmi wa al-'udwân, "tolong menolonglah kamu dalam kebaikan dan takwa, dan jangan tolong menolong dalam dosa dan permusuhan". Nah, kita sebagai makhluk sosial gak bisa hidup sendiri ka, tentu kita memerlukan bantuan dari orang lain. Ini disebut dengan sikap ta'awun ka, artinya saling tolong menolong. Orang yang suka menolong orang lain, nantinya Allah akan berikan dia pertolongan juga. Tapi tolong menolong dalam kebaikan aja ya ka, kalo saling bantu untuk maksiat itu gak boleh. Jadi ibadah itu gak sholat aja, kita berbuat baik kepada sesama itu juga bernilai ibadah. Gitu ka.<sup>41</sup>*

---

<sup>40</sup> Departemen Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsirnya (Edisi yang disempurnakan)*, vol. 2 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), 352.

<sup>41</sup> interview with Respondent E, 3 January 2024.

Islam teaches the importance of maintaining a balance between worshiping Allah, fulfilling social obligations, and attending to personal needs. Worship should be performed according to individual abilities. Islam does not seek to impose difficulties on its followers in practicing religious teachings; instead, it encourages worship to be carried out with sincere and genuine intentions. This principle was also conveyed by Respondent C when explaining the importance of maintaining balance, he said:

*Kita tidak boleh terlalu berlebihan kepada diri sendiri. Maksudnya, kan sebenarnya beribadah itu sebaiknya sesuai dengan kemampuan, dan jangan sampai menghalangi kewajiban dan hak kita yang lainnya, misalnya melaksanakan solat sunah 100 rakaat, tapi ibadah ini membuat keluarga kita terabaikan, sedangkan ada anak dan istri yang harus diberi nafkah. Atau misalnya puasa sampai malam, berbukanya selajur sahur, maka hal semacam ini setahu ku tidak diperkenankan. Agama Islam kan berdiri di atas dasar kemanusiaan. Jadi tidak ada ajaran yang menyulitkan umat. Solat bila sedang sakit aja masih bisa dilakukan dengan cara duduk atau berbaring, selama ajaran agama itu kita pelajari dengan konperehensif, sungguh-sungguh, dan mendalam, maka ketika kita ke pantai, atau ke gunung, bahkan ke Duta Mall sekalipun, itu kalo kita memahami bahwa dzikrullah itu tidak hanya tentang ibadah zohir, tapi juga ibadah itu bisa dengan cara yang batin. Misalnya di pantai, ada ombak, siapa yang menggerakkan? Ya tentu Allah Ta'ala. Atau ke gunung, kita berfikir, siapa sih yang menciptakan pemandangan indah ini, pastinya Allah Ta'ala, kemudian di Mall, siapa yang menggerakkan orang-orang untuk berbelanja, Allah Ta'ala kan. Jadi kita tahu bahwa Allah tu Maha Besar, Maha Kuasa, Allah yang menggerakkan Ombak, yang menciptakan pemandangan indah, menggerakkan manusia, jadi dzikrullah itu tidak hanya zohir, tapi juga batin. Jadi ibadah itu tidak hanya tentang rakaat solat, tapi dengan kita mengingat Allah kaya contoh yang tadi gin ibadah jua. Bukannya banyak solat itu kada boleh, tapi kita harus ingat jua hak kita, istirahat, makan, minum, membantu sesama. Nabi sekalipun tetap makan, minum, menikah, dan hal-hal basyariyyah lainnya. Nah ini menjadi dalil bahwasanya agama itu tidak menyulitkan dan tidak menghilangkan sifat kemanusiaan kita.<sup>42</sup>*

---

<sup>42</sup> Interview with Respondent C, 12 January 2024.

Maintaining a balance between personal life and worship is important in Islam. Although worship is an obligatory practice, Islam also emphasizes the importance of living a balanced daily life. God understands that humans have various responsibilities and activities in this world, such as working, maintaining mental and physical health, and engaging in social interactions. Allah does not forbid Muslims from doing good and interacting with people of different religions, as long as they do not harm Muslims. In an interview with Respondent B, he referenced Q.S. al-Mumtahānah verse 8, he said:

*Surah al-Mumtahānah ayat 8 ka, ayat ini menjelaskan bahwa Allah tidak melarang kita untuk berbuat baik dan berinteraksi dengan mereka yang non-muslim selama mereka tidak memerangi kita, tidak menyakiti kita, tidak ada niat jahat lah untuk menghancurkan Islam. Ayat ini kan asbabun nuzulnya ketika putri Abu Bakar, Asma binti Abu Bakar dikunjungi ibunya yang masih kafir yang membawakan hadiah untuknya. Ketika itu Asma mengutus seseorang kepada Aisyah untuk menanyakan ini kepada Nabi Muhammad. Nah, setelah itu turunlah ayat ini yang membolehkan Asma untuk menerima hadiah dan mengizinkan ibunya untuk tinggal di rumahnya. Jadi ayat ini menjelaskan bahwa boleh aja kita berhubungan baik dengan mereka yang nonis, saling tolong menolong, bantu membantu, selama mereka tidak berniat jahat dengan kita, tidak ada niat memurtadkan kita.<sup>43</sup>*

According to Respondent B, Allah does not prohibit Muslims from doing good and building fraternal relationships with people of different religions. He explained the context behind the revelation of this verse. When Abu Bakr's daughter, Asma, was visited and given gifts by her mother, who was still a non-believer, Asma sought guidance from the Messenger of Allah through 'Aisyah. In response, Q.S. Al-Mumtahānah, verse 8, was revealed, stating that Allah does not forbid Muslims from doing good, helping each other, and establishing fraternal

---

<sup>43</sup> Interview with Respondent B, 21 December 2023.

relations with people of different religions, as long as they do not have bad intentions to harm Muslims. This verse emphasizes the importance of being fair and doing good towards people who are not hostile to Muslims, underscoring the significance of peace, tolerance, and justice in human relations, in accordance with Islamic teachings that prioritize the values of goodness and justice.<sup>44</sup>

Thus, the life of a Muslim does not solely revolve around ritual worship. Behaving well and helping fellow humans is also a form of worship to Allah. Islam emphasizes the importance of living a balanced life—not overdoing it in worship but remaining consistent and sincere, while also fulfilling one’s worldly obligations. The basic principle of religious moderation is fairness and balance. This principle plays an important role in ensuring that people do not act excessively to the point of neglecting their primary responsibilities.<sup>45</sup>

**e. Q.S. an-Nisâ’/4: 59.**

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ

O ye who believe! Obey Allah, and obey the Messenger, and those charged with authority among you.<sup>46</sup>

One of the keywords for religious moderation is obeying the constitution. Adhering to the constitution, as a collective agreement within the nation, emphasizes that religious teachings cannot be used to violate the state’s

---

<sup>44</sup> Departemen Agama RI, *Al-Qur’an dan Tafsirnya (Edisi yang Disempurnakan)*, vol. 10, (Jakarta: Widya Cahaya, 2011) h. 98.

<sup>45</sup> Muhammad Thohir, Taufik Siradj, dan Nur Arfiyah Febriani, *Konsep Tawassuth, Tawazun dan Tasamuh*, (Jakarta: Direktorat Jenderal Pendidikan Islam Kementerian Agama RI, 2023), 51.

<sup>46</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur’an*, 228-229.



fundamental ideology (*Pancasila*) and constitution (*Undang-undang Dasar 1945*) agreed upon by the Indonesian people.<sup>47</sup>

From the perspective of religious moderation, practicing religious teachings is equivalent to fulfilling one's obligations as a citizen. Similarly, fulfilling one's civic duties is considered part of practicing religious teachings.<sup>48</sup> The Qur'an also provides guidance for living in society and the state. One relevant verse is Q.S. An-Nisâ'/4:59, which emphasizes that a person must obey all commands from their leader, as long as these commands do not contradict the teachings of Allah found in the Qur'an and the Sunnah of the Prophet.<sup>49</sup> The following are the responses of respondents regarding the keyword religious moderation "obeying the constitution":

#### 1) Respondent A

*Mengenai taat kepada peraturan negara, banyak bertebaran ayat2 al-Qur'an yang menyuruh kita untuk taat kepada ulul amri, contohnya, surah an-Nisâ' ayat 59. "Yâ ayyuhalladzîna âmanû athî'ullâha wa athî'ûrrasûla wa ulil amri minkum." Nah, ulil amri itu ada ya lantaran itu adalah sebuah konsensus atau dalam teori kontrak sosial, itu adalah sebuah kesepakatan oleh masyarakat. Sehingga karena kita sudah sepakat bahwasanya adanya seorang ulil amr atau pemimpin berarti ya kita menyerahkan sebagian kewenang kita kepada mereka, dan mereka akan membentuk hukum untuk mengatur kehidupan kita. Maka otomatis sikap kita ya wajib mendukung, gak bisa lagi memberontak, menjadi seorang pemberontak berarti berdosa. Kalo peraturan negara, tentu di Indonesia kita tidak akan jadi masalah karena peraturan hukum Indonesia itu tentu tidak banyak bertabrakan dengan hukum Islam. Karena memang mayoritas kita Islam kan. Sehingga para pembuat hukum pun mereka akan memikirkan untuk kenyamanan orang Islam, tapi juga tetap menjaga nilai kemanusiaan, sehingga semua masyarakat merasakan kenyamanan.<sup>50</sup>*

---

<sup>47</sup> Lukman Hakim Saifuddin, *Moderasi Beragama: Tanggapan atas Masalah, Kesalahpahaman, Tuduhan, dan Tantangan yang Dihadapinya*, 70.

<sup>48</sup> Kementerian Agama, *Moderasi Beragama*, 43.

<sup>49</sup> Syaugi Mubarak Seff, "Ketaatan terhadap *Ulū Al-Amr* dalam Tinjauan Hukum Islam" *de Jure: Jurnal Syariah dan Hukum* Vol. 1, No.2, January 2010, 71.

<sup>50</sup> Interview with Respondent A, 26 May 2024.

## 2) Respondent B

*Dalam modarasi beragama, tentu kita perlu taat dengan pemerintahan. Sebagai warga negara, kita perlu taat dengan peraturan dan hukum yang sudah ditetapkan negara, Alhamdulillah nya di Indonesia, asa kadede peraturan ataupun hukum yang menyimpang dari ajaran Islam, mungkin karena mayoritasnya Islam, tapi peraturan yang adani bagus aja untuk semua warga Indonesia lo ka, adil lah bahasanya untuk semuanya walau mayoritas kita Islam.<sup>51</sup>*

## 3) Respondent C

*Kita harus taat kepada konstitusi dan pemerintah selama kebijakan-kebijakan yang mereka buat itu baik. Negara kita kan bukan negara Islam, penduduk Indonesia pun tidak semuanya Islam, jadi selama peraturan, kebijakan dari pemerintah ini baik untuk seluruh warga Indonesia, kita harus dukung dan patuh. Allah memerintahkan kita untuk taat kepada ulil amri, seorang pemimpin, selama pemimpin ini baik, kita wajib taat kepadanya. Dan seandainya pemimpin tersebut zalim, katakanlah kurang baik misalnya, nah maka bisa kita kritik, tentu dengan cara yang ahsan, dengan cara yang baik. Kalau dibaratkan, mungkin masih lebih bagus ada ulin amri yang yah zolim lah, daripada tidak ada ulil amri sama sekali, karna kerusakannya tidak separah yang tidak ada ulil amri sama sekali, bisa-bisa terjadi pertikaian dimana-mana. Jadi intinya, selama ulil amri itu mengeluarkan kebijakan yang bagus, baik, untuk khalayak umum, maka kita wajib untuk ikut dan mendukung. Tapi kalo yang menjerumuskan kepada maksiat, keburukan, maka wajib kita tolak dan boleh mengkritik, tapi dengan cara yang baik tadi.<sup>52</sup>*

## 4) Respondent D

*Kita wajib taat, patuh dengan ulil amri, atau pemimpin. Sebagaimana anjuran dari surah an-Nisâ' ayat 59 tadi. Jadi, selama peraturan, kebijakan yang mereka buat itu tidak menyimpang lah dengan yang diajarkan diagama kita, di al-Qur'an atau hadis, maka wajib kita taat dengan mereka. Kan kita sudah sepakat mereka sebagai pemimpin kita, maka kita harus patuh dengan kebijakan yang mereka buat, selama hal tersebut baik, ya kada salah kita dukung dan taati. Ulun jadi ingat dengan orang-orang yang ingin Indonesia ini menjadi negara Islam, membentuk khilafah kah itu, nah ini biasanya orang-orang yang kayak ini pasti memberontak dengan pemerintahan, inya berlebihan, terlalu fanatik dengan agama sendiri, keras dalam beragama. Hal ini tentu kada cocok dengan Indonesia, karena di*

---

<sup>51</sup> Interview with Respondent B, 21 December 2024.

<sup>52</sup> Interview with Respondent C, 12 January 2024.

*Indonesia kada hanya Islam aja. Makanya taat kepada pemerintah tu wajib, ya selama kebijakan yang mereka buat baik.*<sup>53</sup>

#### 5) Respondent E

*Surah an-Nisâ' ayat 59 ini menjelaskan bahwasanya kita itu disuruh taat kepada Allah dan Rasul, yang mana taat kepada Allah dan Rasul ini eksistensinya itu bersifat mutlak, sementara itu kita juga disuruh untuk taat kepada ulil amri, pemimpin. Tapi di ayat tersebut sebelum kata ulil amri nya itu gak ada lafaz taat kan, artinya apa? Kata taat itu hanya ada sebelum kalimat Allah & Rasulallah. Hal ini menunjukkan taat yang mutlak. Sedangkan kepada ulul amri, gak ada kan kata taat sebelum kata tersebut. Itu menunjukkan bahwasannya kita memang disuruh tuk patuh tapi dijelaskan kembali kalimat berikutnya, bahwasannya kalo memang apa yang disampaikannya itu menyimpang atau bertentangan dengan ajaran agama kita, maka kita cari terlebih dahulu jalan tengahnya yaitu kita lihat gimana hukum menurut al-Qur'an dan sunah, kalo memang gak sesuai dan menentang, maka boleh kita tidak menaatinya. Di sini sikap moderat kita. Selagi peraturan itu gak menentang dengan yang diperintahkan oleh Allah dan Rasulallah maka kita harus taat, apalagi ini konteksnya tuk kebaikan bersama.*<sup>54</sup>

#### 6) Respondent F

*Kita harus taat dengan konstitusi negara yang sudah jadi kesepakatan bersama. Karena masyarakat kita majemuk, makanya pemerintah kada berfokus ke satu agama aja dalam merumuskan kebijakan negara. Sikap yang moderat dalam hal ini menurut ulun, kita wajib taat kepada pemimpin serta jajaranya, kemudian kebijakan-kebijakan yang mereka buat, selama hal itu kada bertentangan dengan ajaran agama ka. Masih ada nilai kebaikan lah intinya.*<sup>55</sup>

Surah an-Nisâ'/4: 59 commands believers to obey the legal decisions of those authorized to establish laws. Upon observation, the word *athi'û* is mentioned twice in this verse, unlike in Surah Ali 'Imran/3:35, where it is only mentioned once. Qur'anic scholars explain that when the command to obey Allah is combined with the Prophet Muhammad, the command originates from Allah. However, when the

---

<sup>53</sup> Interview with Respondent D, 8 June 2024.

<sup>54</sup> Interview with Respondent E, 3 January 2024.

<sup>55</sup> Interview with Respondent F, 3 January 2024.

command to obey is repeated, as in the above verse, it signifies the authority of Prophet Muhammad to be obeyed, even if there is no explicit basis for it in the Qur'an. Therefore, the command to obey "*uli al-Amr*" (those in authority) is not accompanied by the term "obedience" because they are not to be obeyed if their leadership contradicts the commands of Allah and the Prophet Muhammad.<sup>56</sup>

All respondents agreed that obedience to *ulil amri* or legal leaders is obligatory as long as the state policies and regulations they make do not conflict with Islamic teachings. Indonesia is a multicultural country; therefore, the constitution in Indonesia is not based on just one religion. As long as the policies made by the state reflect goodness and do not conflict with religious principles, citizens are obliged to support and obey them. Some respondents cited Qur'anic verses to support their views. Respondents A, D, and E referenced Surah an-Nisâ' verse 59, emphasizing the duty to obey legitimate authority. Although Respondents B, C, and F did not mention specific verses from the Qur'an in their explanations, their views aligned with Surah an-Nisâ' verse 59, which states that Muslims are obliged to obey the government and the policies they make as long as they do not conflict with Islamic teachings.

**f. Q.S. al-An'âm/6: 108.**

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ

Reville not ye those whom they call upon besides Allah lest they out of spite revile Allah in their ignorance.<sup>57</sup>

---

<sup>56</sup> M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, vol. 2 (Jakarta: Lentera Hati, 2002), 583-584.

<sup>57</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur'an*, 374.

Islam acknowledges and respects the existence of traditions and cultures because both are inseparable parts of social life. In responding to traditions and cultures outside of Islam, Islam reacts wisely, correctively, and selectively. If some traditions or cultures contradict religious teachings, Islam will provide wise solutions, such as incorporating Islamic values or altering them to align with Islamic teachings.<sup>58</sup> The following are respondents' responses regarding respect for tradition as one of the keys to religious moderation:

#### 1) Respondent A

*Menurut saya, kalau tradisi lokal kita bisa menggunakan dua qoidah, yang pertama (كل شرط مخالف أصول الشريعة باطلا) “segala sesuatu yang menyelisih hukum syariat adalah batal”, yang kedua adalah (المعروف عرفا كالمشروط شرطا) “satu ‘urf/kebiasaan itu dpt menjadi hukum apabila masyarakat itu sepakat, dan diketahui oleh masyarakat”. Nah maka, qoidah yang pertama itu, tradisi lokal itu bisa kita akui, bisa kita ikuti apabila berselaras dengan hukum Islam atau setidaknya tidak menabrak hukum Islam, yang kedua kalau memang tidak menabrak maka patut kita untuk, let say, mengikuti bahkan melestarikannya. Tpi bagaimana kalau itu menabrak? Ya pertama, kita usahakan tidak mengikuti, atau yang kedua bisa dimodif. Contohnya adalah para sunan ya, misalnya Sunan Bonang yang merubah pemaknaan sesajen itu sendiri. Sesajennya tidak dihilangkan, tapi dengan cerdasnya oleh para wali songo sesajen itu dirubah pemaknaannya, sesajennya tidak dihilangkan, menunya sama persis, tapi yang sebelumnya untuk pemujaan kepada arwah leluhur, lantas dirubah menjadi sedekah gitu. Tp dalam acara untuk mendoakan arwah leluhur, jadi sesajen nya itu bukan untuk arwah leluhur tp dibuat sebagai sedekah dan do'a kepada arwah para leluhur nah begitu. Itu tidak menyelisih syariat, jadi dimodif, diubah.<sup>59</sup>*

#### 2) Respondent B

*Moderasi itu kan artinya cara pandang jua lo ka. Cara pandang kemudian cara beragama kita, nah jadi menghargai kebudayaan, menghormati tradisi itu termasuk sikap moderat menurut ulun. Jadi sikap kita kepada tradisi-tradisi yang mungkin bertentangan dengan cara kita dalam beragama, untuk menyikapinya tentu kita tetap menghargai dari pada tradisi yang*

---

<sup>58</sup> Abdul Aziz dan A. Khoirul Anam, *Moderasi Beragama Berlandaskan Nilai-nilai Islam*, 66.

<sup>59</sup> Interview with Respondent A, 26 May 2024.

dilakukan oleh suatu suku atau masyarakat lokal, tapi cukup sampai situ. Kalo tradisinya bertentangan dengan ajaran Islam, kita harus tinggalkan, jangan umpat melakukannya. Biarkan aja mereka dengan keyakinan mereka, karena arti toleransi kan memberikan kebebasan seseorang untuk mengekspresikan apa yang diyakini. Tujuan kita menghormati tradisi yang jadi keyakinan mereka itu supaya terciptanya rasa damai, aman, dan tenang dalam bersosial. Dalam al-Qur'an, surah al-An'âm ayat 108 ada dijelaskan bahwa kita dilarang menghina sesembahan agama lain, termasuk jua berarti ikon agama mereka, kepercayaan mereka. Berarti kita dilarang jua menghina tradisi yang mereka percayai. Kalau dalam beragama tentu kita harus mempertahankan apa yang menjadi keyakinan kita, yang sesuai dengan sumber-sumber yang menjadi pedoman di hidup kita, seperti al-Qur'an, Sunnah, dan pendapat para ulama, jadi bila ada hal yang berlawanan dengan yang diajarkan agama kita, lebih baik kita menghindarinya.<sup>60</sup>

### 3) Respondent C

Selanjutnya menghormati tradisi, menurut ku Islam itu menghormati dan menghargai keberadaan tradisi dan budaya. Bahkan ketika Rasulullah berdakwah, beliau pun mempertimbangkannya dari segi budaya orang Arab pada saat itu. Kaya itu jua lo di Indonesia. Wali Songo kan terkenal berdakwah dengan pendekatan budaya. Makanya masyarakat Indonesia pada waktu itu bisa menerima Islam dengan baik. Dari sini dapat kita pahami kalo Islam itu menghargai tradisi. Jadi kalo tradisi atau budaya kada bertentangan dengan ajaran kita, maka boleh aja kita kerjakan tradisi itu, kita lestarikan. Nah, kalo tradisi yang diluar Islam pang? Misalnya ada nilai-nilai yang bertentangan dengan agama kita, maka kita lihat selama tradisi atau budaya itu kada merusak nilai kemanusiaan, kada bertentangan lah dengan nilai-nilai kebaikan, kada aneh-aneh, maka cukup kita hargai orang-orang yang meyakini itu, kita hormati keyakinan mereka.<sup>61</sup>

### 4) Respondent D

Menurut ulun, selama tradisi atau budaya itu tidak bertentangan dengan ajaran Islam, maka kita harus menghormati dan menghargainya. Setahu ulun, Islam membolehkan kita melestarikan atau mempertahankan suatu tradisi jika itu tidak melanggar ajaran agama. Nah, tapi kalo misalnya itu menyimpang dari ajaran kita, kayak misalnya ada unsur kekerasan di dalam tradisinya, contohnya menumbalkan manusia kah dalam prakteknya tu, nah ini bertentangan sudah dengan ajaran agama. Maka ya jangan kita lakukan, kada boleh malah kalo sampai mengorbankan manusia. Trus misalkan tradisi itu dari agama lain, kadeda di ajaran kita, maka biarkan

---

<sup>60</sup> Interview with Respondent B, 9 January 2024

<sup>61</sup> Interview with Respondent C, 12 January 2024.

*aja mereka dengan keyakinan mereka, selama kegiatan itu kada bahaya atau kada mengganggu orang banyak, kita biarkan aja mereka mengekspresikan kepercayaan mereka. Jangan malah kita ejek, hina, itu jangan. Kena bisa terjadi konflik antar sesama, dan bisa jua mereka malah mengejek balik agama kita.<sup>62</sup>*

#### 5) Respondent E

*Menghormati tradisi dan budaya itu termasuk sikap yang moderat menurut ulun ka. Ulun lupa surah apa dan ayat berapa, tapi ada larangan untuk kita supaya tidak menghina, menjelek-jelekan ibadah, simbol-simbol keagamaan orang lain. Seperti misalnya, menurut orang Tionghoa kan mereka ada perayaan imlek, ketika peringatan imlek itu tradisi mereka menyalakan petasan, dan menurut mereka menyalakan petasan itu untuk mengusir roh-roh jahat, nah terus sedangkan kita di Islam ada adzan, adzan kan harus kita dengar ka, menurut tanggapan kita dalam pandangan Islam, suara adzan itu akan membuat setan lari terbirit-birit, dan suara adzan juga untuk memanggil umat Islam solat ke Mesjid, menandakan waktu solat gitu kan, jadi semua itu ada makna-maknanya ka. Tionghoa suara petasan, Islam suara adzan. Nah, hal tersebut itu bukan hal yang harus kita korek, permasalahan atau kita judge gitu kaya “itu apasih nyala-nyalain petasan”, nah jadi setiap agama itu mempunyai khas tersendiri, kalo kita men-judge ibadah mereka, tradisi mereka, nanti mereka juga akan men-judge ajaran-ajaran di agama kita, misalnya “ngapain adzan di masjid? Kan bisa aja dengar di HP, gak perlu di masjid”, seperti itu ka.<sup>63</sup>*

#### 6) Respondent F

*Terus salah satu kunci moderasi beragama itu penghormatan terhadap tradisi lo ka, nah jadi pas kami KKN disana ada yang namanya Rambu Solo ka, nah itu semacam upacara kematian lah, mirip dengan haulan kalo di kita. Jadi pas hari kami sampai di sana, langsung ada acara itu, jadi kami berhadir ai, selajur melihat kaya apa Rambu Solo' itu. Maka ka ai, asa rancak banar ih pas kami di sana acara Rambu Solo' tuh, hehe. Ya pas kami di sana, mau kada mau kami berhadir untuk menghargai, menghormati buhan sidin, dan buhan sidin tau aja ka kalo sebagian dari kami ini ada yang Islam, jadi makanan san kami yang Islam nih di bedakan buhan sidin. Terus, kita tahu kalo Islam menghargai tradisi, bila tradisi itu masih bisa dilaksanakan dengan misalnya menghilangkan beberapa ritual yang menyimpang, maka boleh aja kita kerjakan dan lestarikan. Wali Songo gin kayak itu lo ka berdakwah nya. Jadi ya kita sebagai muslim, misalnya kayak kami pas KKN semalam tu, berhadir untuk menghormati tradisi mereka, kami kada macam-macam apalagi misalnya sampai menyinggung orang*

---

<sup>62</sup> Interview with Respondent D, 8 June 2024.

<sup>63</sup> Interview with Respondent E, 3 January 2024.

*sana, Alhamdulillah, aman-aman aja kami di sana ka. Kayak itu sih menurut ulun ka.*<sup>64</sup>

From the explanation above, all respondents agreed that as long as culture and traditions do not conflict with Islamic teachings, there is nothing wrong with preserving and practicing them. However, if there are traditions that deviate from Islamic principles but not from other religions, the appropriate response is to respect these beliefs without insulting them. The book “Moderasi Beragama” compiled by Kementerian Agama explains that moderate individuals tend to be more accepting of local traditions and culture in their religious behavior, as long as these do not conflict with the core teachings of Islam. Respondents B and E stated that Islam prohibits insulting other people’s religious symbols, meaning that insulting other people’s culture or traditions is also not permitted. Although Respondent E did not specify the surah and verse, their explanation aligns with the message in Surah al-An’âm, verse 108.

In Surah al-An’âm, verse 108, Allah prohibits Muslims from insulting idol worshippers, as it may lead them to blaspheme Allah without proper thought and knowledge, as they do not yet know Allah. This prohibition teaches Muslims not to engage in actions that can distance disbelievers from the truth. Although insulting idols may seem to target lifeless objects, such actions can hurt the feelings of non-believers and provoke them to retaliate by insulting Allah, which is prohibited.<sup>65</sup>

---

<sup>64</sup> Interview with Respondent F, 3 January 2024.

<sup>65</sup> Departemen Agama RI, *Al-Qur’an dan Tafsirnya (Edisi yang Disempurnakan)*, vol.3 (Jakarta: Widy Cahaya, 2011), 204.



**g. Q.S. al-Kâfirûn /109: 6.**

لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ

To you be your way, and to me mine.<sup>66</sup>

When respondents discussed moderation and tolerance, the verse often referred to was Q.S. al-Kâfirûn/109: 6. Tolerance in Arabic is called *tasâmuh*, which means an attitude of respect towards others. Tolerance can also be interpreted as an attitude of giving space and not interfering with other people's rights to practice their beliefs.<sup>67</sup> Tolerance towards non-Muslims is limited to worldly matters and does not extend to issues of creed, Sharia, and worship. Creed is fundamental in every religion and does not fall within the realm of tolerance, which implies merging and uniting. Therefore, the Qur'an advises against mixing the creeds of different religions.<sup>68</sup> The following are respondents' responses regarding tolerance:

1) Respondent A

*Menurut saya, surah al-Kafirun itu surah yang menjelaskan prinsip dasar kita dalam toleransi dan moderasi beragama. saya akan menceritakan secara singkat asbabun nuzul nya, jadi ketika kota mekkah itu rusuh, kaum kafir Mekkah menawarkan bagaimana kalau suatu hari kamu (Nabi Muhammad) menyembah berhala kami, dan satu hari kemudian kami akan menyembah Allah kamu, bagaimana mau gak? Gitukan. Tujuannya apa? Ya tujuannya sebenarnya orang kafir Mekkah ini menawarkan bagaimana kalau toleransi nya seperti itu gitu loh, akhirnya sama Allah ditolak kemudian muncullah surah al-Kâfirûn ayat 1-6 ini. Kata kunci moderasi beragama yang pertama menurut saya itu toleransi, asal katanya dari bahasa Latin, tolerare yang berarti membiarkan. Maksudnya gimana? Iya, jadi toleransi itu membiarkan. Jadi misalkan kita melihat orang Nasrani pergi ke Gereja, ya kita membiarkan, tidak ikut-ikutan ibadah mereka, gak*

<sup>66</sup> Yusuf Ali, *The Holy Qur'an*, 2022.

<sup>67</sup> Kementerian Agama, *Moderasi Beragama*, 43-44.

<sup>68</sup> Tim Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an, *Tafsir Maudhu'i (Tafsir Al-Qur'an Tematik); Moderasi Islam*, 25.

gitu ya. Jadi kita membiarkan. Adapun kalo untuk untuk memfasilitasikan, maka boleh saja, misalnya mereka kesulitan nih dalam mengakses izin membangun gerejanya, maka kita beri kemudahan untuk dia, kita permudah dia mendapatkan IMB. Nah seperti ini boleh. Jadi, arti dasar toleransi itu adalah membiarkan, sehingga kita tidak boleh berkolaborasi. Zaman sekarang pemahaman toleransi itu malah “kolaborasi”. Padahal sudah jelas dalam *al-Qur’an*, *Lakum dînukum waliyadîn*, “Bagimu agamamu, bagi saya, agama saya”. Jadi bagaimana caranya agar kita menjadi seorang yang moderat tapi tidak berkolaborasi. Ya, jadi kita tetap untuk memberikan ruang kepada mereka, mempermudah mereka dalam beragama, tapi disatu sisi jangan sampai kita berkolaborasi akidah. Misalnya Allah sama Yesus disandingkan, “saya hari ini menyembah Allah, besok kamu yang menyembah yesus saya ya,” atau hari ini beribadah ke Gereja, besok ke Pure, terus besoknya ke Mesjid, nah yang kayak begini tidak boleh. Jadi implementasinya sebisa mungkin kita tetap memberikan ruang kepada mereka, namun di sisi yang lain kita jangan sampai kolaborasi.<sup>69</sup>

## 2) Respondent B

Moderasi beragama itu ada batasannya ka, bila menyangkut masalah akidah dan ibadah, kita kada boleh lengah, karna kedua hal ini kada bisa ditoleran ka, kada bisa dicampur adukkan dengan ajaran agama lain. Beda kalo dalam hal sosial, misal dalam berinteraksi dengan non-Islam, intinya kalo masalah muamalah, itu jelas boleh kita toleran. Pokoknya, kalo tidak menyalahi akidah dan ajaran agama kita, kadapapa kita bersikap toleran. Kan ada ayat *al-Qur’an* yang menjelaskan itu, surah *al-Kâfirûn*, *Lakum dînukum waliyadîn*, *untukmu agamamu, dan untukku agamaku*. Jadi, cara terbaik untuk bersikap toleran itu menurut ulun adalah memberikan kebebasan kepada orang lain dengan keyakinan yang mereka percaya, tanpa perlu ikut campur apalagi sampai ikut meyakini akidah dan mengerjakan ibadah mereka.<sup>70</sup>

## 3) Respondent C

Dalam toleransi kita harus menghormati keyakinan orang lain. Namun ada batasannya, yang mana dalam hal ini berkaitan dengan masalah akidah, misalnya mempertukarkan akidah kita dengan mengikuti kegiatan dan acara ibadah agama lain, atau bahkan sampai mengikuti akidah agama lain, nah kalo yang kayak itu kada boleh. Di sini pang batasannya, di masalah akidah dan ibadah. Mun sudah ada yang kayak itu artinya toleransi nya sudah kebablasan, jauh banar tolerannya. Dalilnya kita tau sudah, surahnya terkenal sudah, surah *al-Kâfirûn*. *Lakum dînukum*

---

<sup>69</sup> Interview with Respondent A, 26 May 2024.

<sup>70</sup> Interview with respondent B, 21 December 2023.

waliyadîn. “Untukmu agamamu dan untukku agamaku”. Kalau dalam bahasa arabnya toleransi ni disebut *tasamuh*, artinya menerima perkara dan perbedaan secara sadar dan lapang dada. Toleransi ini ya kita memberikan kebebasan kepada sesama masyarakat untuk menjalankan keyakinan tanpa merasa terintimidasi. Kita dengan agama kita, mereka dengan agama mereka. Perkara ibadah dan akidah kada boleh dicampur, tapi masalah sosial, saling berinteraksi, tolong menolong itu tentu diperbolehkan.<sup>71</sup>

#### 4) Responden D

Menurut ulun surah al-Kâfirûn ini banyak dipakai untuk menjelaskan tentang toleransi. Kan surah ini mengisahkan Nabi Muhammad yang diberi tawaran oleh orang kafir untuk bergantian menyembah tuhan masing-masing lo, tapi tawaran itu langsung ditolak karena kada boleh menyatukan akidah Islam dengan akidah agama lain. Makanya turunlah surah al-Kâfirûn ini. Intinya, kalo sudah masuk dalam masalah ibadah dan akidah, nah dua hal ini kada bisa digabung dengan agama lain. Ibadah kita ya ibadah kita, ibadah mereka ya ibadah mereka. cukup sampai situ. Lain hal nya bila dalam ranah sosial, nah, misalnya rumah kita di samping atau parak gereja, habistu buhannya ada acara, atau ibadah yang di hari minggu itu, maka kita boleh aja menyediakan parkiran, misalnya halaman rumah kita luas, nah boleh buhannya parkir disitu. Kalo yang kayak ini boleh aja. Membantu dalam kebaikan itu boleh. Dua hal akidah dan ibadah tadi yang kada boleh dicampur dengan ajaran agama lain.<sup>72</sup>

#### 5) Respondent E

Salah satu nilai di dalam moderasi beragama tu toleransi kan ka, kalo dalam bahasa Arab disebut *tasamuh*. Orang yang moderat itu harus tetap punya batasan, kita gak boleh mempertaruhkan keyakinan kita. Ayat al-Qur'an yang menjelaskan masalah ini, surah al-Kâfirûn. Surah ini menceritakan tentang orang-orang kafir yang menawarkan Nabi Muhammad untuk bergantian menyembah Tuhan masing-masing kan ka, maka kemudian turunlah surah ini. Surah ini menurut ulun menekankan perihal toleransi, kalau dalam masalah akidah, ibadah juga, hendaknya dikerjakan sesuai ketentuan agama masing-masing, jangan dicampur adukkan.<sup>73</sup>

#### 6) Repondent F

Untuk toleransi, lakum dinukum waliyadin, untukmu agamamu, dan untukku agamaku. Nah, ini ayat al-Qur'an sudah terkenal lah, surah al-

---

<sup>71</sup> Interview with Respondent C, 12 January 2024.

<sup>72</sup> Interview with Respondent D, 8 June 2024.

<sup>73</sup> Interview with Respondent E, 3 January 2024.

*Kâfirûn. Inti dari ayat ini menurut ulun, kalo dalam masalah sosial kita boleh aja turut membantu, misalnya gotong royong dengan agama lain. Tapi kalo sudah menyangkut masalah akidah atau hal teologis, itu kada boleh dicampur adukkan, karna akidah itu fondasi iman ka, kalo rusak akidahnya berarti keimanannya rusak jua. Makanya Nabi Muhammad menolak tawaran orang kafir pas mereka meminta Nabi begantian menyembah Allah dengan Tuhan yang mereka sembah. Kayak ulun pas KKN semalam ka, kan ulun KKN Moderasi Beragama lo di Toraja, karena di sana banyak nonis nya lo ka, jadi misalnya ada kegiatan apa-apa kami di Gereja, karena jar Lurahnya di sana kadeda tempat yang ramai kecuali di Gereja atau di kelurahan, tapi di kelurahan itu biasanya banyak orang-orang yang perlu bantuan sosial, tapi kalo di Gereja, karena kami di sana orang nya dominan Nasrani lo ka, jadi buhan sidin itu yang rame nya ya di Gereja. Jadi bila gotong royong kami di Gereja ka ai, di sekitar Gereja nya. Tapi cuma sampai situ aja, kadeda kami istilah handak macam-macam di sana, karena kami sebelum KKN sudah diberi pembekalan jua sebelum tulak nya. Pas di sana, kami banyak jua minta saran dengan Pendeta di sana, misalnya pas kami hendak sosialisasi, karena di Gereja, kami betakun ini baiknya kayak apa? Atau ada hal-hal yang perlu kami ketahui kah supaya kada menyinggung jemaat di sana, jadi berkomunikasi lah dengan masyarakat di sana. Sosialisasi kami di sana gin kada yang menyuruh buhan sidin supaya masuk Islam, tu kada. Misalnya masalah stunting, terus acara 17 Agustus-an, nah di sana kami dengan orang sana saling tolong menolong ka ai, apa-apa sama-sama, karena orang sana pada dasarnya konsep toleransi dan moderasi sudah tertanam di hati mereka ka.<sup>74</sup>*

Surah al-Kâfirûn was revealed when some leaders of the polytheists in Mecca proposed a compromise regarding matters of creed and beliefs about God. They suggested that Prophet Muhammad and his followers alternate between each other's beliefs for a year. However, Prophet Muhammad rejected the offer because it is impossible and illogical to unite religions, as each has different teachings, especially concerning creed. Every individual must be certain about their religion, as a sincere believer will not condone teachings that are not in line with their own beliefs and religion.<sup>75</sup>

---

<sup>74</sup> Interview with Respondent F, 3 January 2024.

<sup>75</sup> M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, vol. 15 (Jakarta: Lentera Hati, 2002), 573-574.

In understanding Q.S. Al-Kâfirûn, all respondents agreed that matters of faith and worship cannot be tolerated, meaning that the faith and worship of one religion should not be combined or mixed with the teachings of other religions. According to them, tolerance should only be practiced in the social realm. This includes interacting with one another, helping each other in good deeds, providing assistance when building places of worship, or offering parking space during religious activities. Tolerance means accepting differences, allowing, and not disturbing each other in matters of religion. As intended by Kementerian Agama, tolerance is an attitude of giving space and respecting other people's rights to express their beliefs. This can be seen through the willingness to dialogue, work together, help build places of worship, and interact with other religious leaders.<sup>76</sup>

---

<sup>76</sup> Kementerian Agama, *Moderasi Beragama*, 44.