

BAB IV

ANALISIS TERHADAP SUMBER DAN IDEOLOGI TAFSIR NADIRSYAH HOSEN TERHADAP AYAT-AYAT POLITIK

A. Studi Sumber

Proses penafsiran ayat al-Qur'an tentunya harus menggunakan referensi atau sumber sebagai bahan rujukan dalam kegiatan melaksanakan penafsiran.¹ Begitu juga, Nadirsyah Hosen menggunakan beberapa sumber untuk dijadikan bahan rujukan atau dasar dalam menafsirkan ayat al-Qur'an khususnya ayat-ayat tentang politik. Tafsir Nadirsyah Hosen dalam bukunya yang berjudul *Tafsir al-Qur'an di Medsos* ini mengambil sumber dari al-Qur'an, hadits, riwayat sahabat dan tabi'in, serta ulama tafsir terdahulu. Berikut klasifikasi sumber yang dikutip oleh Nadirsyah Hosen:

Tabel.1: Sumber Penafsiran Nadirsyah Hosen Terhadap Ayat-ayat Politik

No	Surah dan Ayat	Tentang	Sumber		Rujukan
			<i>Ma'tsûr</i>	<i>Ra'yu</i>	Kitab Tafsir
1	al-An'âm/6: 107-108	Perintah Illâhi: Jangan Memaki Sesembahan Mereka	<ul style="list-style-type: none">• asy-Syûrâ/42: 48• al-Ghâsyiyah/88 : 21-22• al-Ra'd/13:40	Akal	<ul style="list-style-type: none">• <i>al-Munîr</i> karya Wahbah bin Musthafa al-Zuhaili.
2	al-Baqarah/2: 256	Tidak Ada Pemaksaan Memeluk		Akal	<ul style="list-style-type: none">• <i>Fî Zhilâl al-Qur'ân</i> karya

¹Muhammad Zaini, "Sumber-Sumber Penafsiran al-Qur'an," *Jurnal Substantia*, Vol. 14, No. 1, April 2012, 30.

		Islam			<p>Sayyid Quthb Ibrahim Husain Syadzili.</p> <ul style="list-style-type: none"> • <i>Ibn Katsîr</i> karya Ismail bin ‘Amr Al-Quraisy bin Katsir al-Bashri al-Dimasyqi. • <i>al-Thabarî</i> karya Ibn Jarir al-Thabari. • <i>al-Wasîth</i> karya Muhammad Sayyid Atiyah al-Thantawi. • <i>al-Qurthubî</i> karya Abu ‘Abdullah bin Ahmad bin Abu Bakr al-Anshari al-Qurthubi.
3	al-Mâ'idah/5: 51	Tafsir Kata “ <i>Awliyâ</i> ” dan <i>Asbab al-Nuzulnya</i>	al-Nisâ`/4: 144	Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Thabarî</i> karya Ibn Jarir al-Thabari. • <i>Ibn Katsîr</i> karya Ismail bin ‘Amr Al-Quraisy bin Katsir al-Bashri al-Dimasyqi. • <i>al-Baydhawî</i> karya Al-Qadhi Abdullah bin Umar al-Baidhawi. • <i>Fî Zhilâl al-Qur’ân</i> karya Sayyid Quthb Ibrahim Husain Syadzili. • <i>al-Jalâlain</i> karya Imam Jalaluddin al-Mahalli dan

					<p>Imam Jalaluddin as-Suyuti.</p> <ul style="list-style-type: none"> • <i>Tanwîr al-Miqbâs min Tafsîr Ibn ‘Abbâs</i> karya Abi Thahir bin Ya’kub Fairu Zabadi. • <i>al-Khâzin</i> karya ‘Alauddin Ali bin Muhammad al-Khazin. • <i>al-Biqâ’i (Nazhm al-Durâr fî Tanâsub al-Âyâti wa al-Suwar)</i> karya Ibrahim bin Umar bin Hasan ar-Ribat bin Ali bin Abi Bakar al-Biqâ’i. • <i>Muqâtil</i> karya Muqatil bin Sulaiman. • <i>al-Wasîth</i> karya Muhammad Sayyid Atiyah al-Thantawi. • <i>al-Durr al-Mantsûr</i> karya Al-Hafidz Jalaluddin bin Abi Bakr Abdurrahman as-Suyuthi.
4	al-Mâ`idah/5: 51	Bagaimana Memahami Kisah Umar bin Khatthab dan Abu Musa al-	<ul style="list-style-type: none"> • <i>Kutub al-Tis’ah</i> • <i>al-Sunan al-Kubra</i> karya Abi Bakar Ahmad bin 	Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>Ibn Katsîr</i> karya Ismail bin ‘Amr Al-Quraisy bin Katsir al-Bashri al-Dimasyqi. • <i>al-Qur’ân al-</i>

		Asy'ari?	<p>Husain bin 'Ali al-Baihaqi</p> <ul style="list-style-type: none"> • <i>Silsilah al-Atsar al-Shahihah</i> • <i>Majmu'ah al-Fatâwa</i> karya Ibn Taimiyyah • <i>kitab Syurut Al Nasara</i> karya Ibn Zabir • <i>Qaulus shahabi</i> karya Dr. 'Ali Jum'ah 		<p>'<i>azhîm</i> karya 'Abdurrahman bin Muhammad bin Idris al-Razi Ibn Abi Hatim.</p> <ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Durr al-Mantsûr</i> karya al-Hafidz Jalaluddin bin Abi Bakr Abdurrahman as-Suyuthi. • <i>al-Qurthubî</i> karya Abu 'Abdullah bin Ahmad bin Abu Bakr al-Anshari al-Qurthubi. • <i>al-Râzî</i> karya Fakhruddin ar-Razi. • <i>Bahr al-Muhîth</i> karya Muhammad bin Yusuf (Imam Abi Hayyan). • <i>al-Lubâb fî 'Ulum al-Kitâb</i> karya Imam Ibnu Adil al-Hambali. • <i>Gharâ'ib al-Qur'ân</i> karya Nidzhamuddin ibn al-Hasan ibn Muhammad ibn al-Husain al-Khurasani an-Naisaburi. • <i>al-Wasîth</i> karya Muhammad Sayyid Atiyah al-Thantawi.
--	--	----------	---	--	--

					<ul style="list-style-type: none"> • <i>Zahrah al-Tafâsîr</i> karya Muhammad bin Ahmad bin Musthafa Abu Zahrah.
5	al-Nisâ`/4: 138-139	Bukan Mengenai Pilkada (penafsiran kata kata “ <i>awliya</i> ”).		Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Thabari</i> karya Ibn Jarir al-Thabari. • <i>al-Qurthubi</i> karya Abu ‘Abdullah bin Ahmad bin Abu Bakr al-Anshari al-Qurthubi. • <i>Ibn Abbâs</i> karya ‘Abdullah bin ‘Abbas bin ‘Abd al-Muthalib bin Hashim bin ‘Abd al-Manaf al-Quraisy al-Hashimi. • <i>al-Tsa’labi</i> karya Abdul Malik bin Muhammad bin Isma’il Abu Mansur al-Tsa’labi. • <i>Hâsyiyah al-Shâwî</i> karya Ahmad bin Muhammad al-Shawi al-Misri al-Khalwati. • <i>al-Munîr</i> karya Wahbah bin Musthafa al-Zuhaili. • <i>al-Wasîth</i> karya Muhammad Sayyid Atiyah

					<p>al-Thantawi.</p> <ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Qâsimî</i> karya Muhammad Jamaluddin Abu al-Faraj ibn Muhammad bin Sa'id ibn Qasim ibn Shalih bin Ismail ibn Abi Bakr al-Qasim al-Damsyiqi. • <i>al-Khâzin</i> karya 'Alauddin Ali bin Muhammad al-Khazin. • <i>al-Sya'rawî</i> karya Muhammad Mutawalli asy-Sya'rawi.
6	al-Mumtahanah /60: 1	Tafsir al-Mumtahanah Larangan ber- <i>"muwâlâh al-kuffâr"</i>	<ul style="list-style-type: none"> • al-Mumtahanah/ 60: 8 dan 9 • al-Mâ'idah/5:51 • al-Nisâ`/4:139-144 • 'Ali 'Imrân/3: 28 	Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>Ibn Katsîr</i> karya Ismail bin 'Amr Al-Quraisy bin Katsir al-Bashri al-Dimasyqi. • <i>al-Munîr</i> karya Wahbah bin Musthafa al-Zuhaili.
7	al-Isrâ`/17: 60	Politisasi Ayat dan Hadis dalam Sejarah Islam	<ul style="list-style-type: none"> • <i>Tarikh Al-Rusul wa Al-Muluk</i> karya Ibn Jarir al-Thabari. 	Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Thabarî</i> karya Ibn Jarir al-Thabari.
8	al-Nisâ`/4: 59	Makna `Ulî al-'Amri		Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Thabarî</i> karya Ibn Jarir al-Thabari. • <i>al-Mâwardî</i> karya Abu al-Hasan Ali bin Muhammad bin

					<p>Habib al-Basri asy-Syafi'i.</p> <ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Marâghî</i> karya Ahmad bin Mustafa bin Muhammad bin 'Abd al-Mu'in al-Qadi al-Maraghi. • <i>al-Râzî</i> karya Fakhruddin ar-Razi. • <i>Rûh al-Ma'ânî</i> karya Abu al-Tsana' Syihabuddin al-Sayyid Mahmud Afandi al-Alusi. • <i>Ibn Katsîr</i> karya Ismail bin 'Amr Al-Quraisy bin Katsir al-Bashri al-Dimasyqi. • <i>al-Qur'ân al-'Azhîm</i> karya 'Abdurrahman bin Muhammad bin Idris al-Razi Ibn Abi Hatim. • <i>al-Munîr</i> karya Wahbah bin Musthafa al-Zuhaili. • <i>Ahkâm al-Qur'ân</i> karya 'Imaduddin Abu al-Hasan Ali bin Muhammad bin Ali al-Thabari.
9	al-Fath/48: 25 dan 29	Benarkah Muslim Itu Harus Keras	<ul style="list-style-type: none"> • al-Fath/48: 1-29 • al- 	Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>Ibn Abbâs</i> karya 'Abdullah bin 'Abbas bin 'Abd

		Terhadap Orang Kafir?	Mumtahanah/60: 8 <ul style="list-style-type: none"> • al-Najm/53: 3-4 • Pendapat Imam Al-Alusi dan jumhur ulama. 		al-Muthalib bin Hashim bin ‘Abd al-Manaf al-Quraisy al-Hashimi. <ul style="list-style-type: none"> • <i>Bahr al-‘Ulûm</i> karya Nashr bin Muhammad as-Samarqandi.
10	al-Mâ'idah: 47	Kewajiban Menegakkan Hukum Allah	<ul style="list-style-type: none"> • Al-Mâ'idah: 44 dan 45 • Hadis Nabi (riwayat Imam Ahmad) 	Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>Ibnu Abbâs</i> karya ‘Abdullah bin ‘Abbas bin ‘Abd al-Muthalib bin Hashim bin ‘Abd al-Manaf al-Quraisy al-Hashimi. • <i>al-Thabarî</i> karya Ibn Jarir al-Thabari. • <i>al-Râzî</i> karya Fakhruddin ar-Razi.
11	al-Insân/76: 5	Kosakata dari Nusantara di dalam al-Qur'an		Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Qurthubî</i> karya Abu ‘Abdullah bin Ahmad bin Abu Bakr al-Anshari al-Qurthubi. • <i>al-Râzî</i> karya Fakhrudin ar-Razi.
12	al-Nisâ`/4: 59 al-Ahzâb/33: 36	kewajiban taat kepada Allah dan RasulNya	<ul style="list-style-type: none"> • al-Nisâ`/4: 69 • al-`Anfâl/8: 20 • <i>Kitab al-Risâlah</i> karya Imam Syafi'i 	Akal	
13	al-Nisâ`/4: 108	Penjelasan Tentang Q.S.	al-Nisâ`/4: 105	Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Munîr</i> karya Wahbah bin

		al-Nisâ`/4: 108 dan KPU	dan 113		Musthafa al-Zuhaili. <ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Jalâlain</i> karya Imam Jalaluddin al-Mahalli dan Imam Jalaluddin as-Suyuti.
14	al-Nûr/24: 55	Benarkah Allah Menjanjikan Kembalinya <i>Khilâfah</i> ?		Akal	<ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Munîr</i> karya Wahbah bin Musthafa al-Zuhaili. • <i>Ibn Katsir</i> karya Ismail bin ‘Amr Al-Quraisy bin Katsir al-Bashri al-Dimasyqi. • <i>Bahr al-‘Ulûm</i> karya Nashr bin Muhammad as-Samarqandi. • <i>al-Baghawî</i> karya Imam Husein bin Mas’ud al-Baghawi. • <i>al-Kasyâf</i> karya Abu al-Qasim Mahmud bin Umar bin Muhammad bin Umar al-Khuwarizmi al-Zamakhsyari. • <i>al-Baydhawî</i> karya Al-Qadhi Abdullah bin Umar al-Baidhawi. • <i>al-Nasafi</i> karya Umar bin Muhammad bin Ismail bin

				<p>Muhammad bin Ali bin Luqman an-Nasafi.</p> <ul style="list-style-type: none"> • <i>al-Durr al-Mantsûr</i> karya al-Hafidz Jalaluddin bin Abi Bakr Abdurrahman as-Suyuthi. • <i>al-Thabarî</i> karya Ibn Jarir al-Thabari. • <i>al-Râzî</i> karya Fakhruddin ar-Razi. • <i>Fath al-Qadîr</i> karya Muhammad bin ‘Ali bin Muhammad bin ‘Abdullah bin al-Hasan bin Muhammad bin Salah bin Ibrahim bin Muhammad al-afif bin Muhammad bin Rizq (Imam al-Syauqani). • <i>Al-Asâs fî al-Tafsîr</i> karya Sa’id Hawa • <i>al-Wasîth</i> karya Muhammad Sayyid Atiyah al-Thantawi.
--	--	--	--	--

Dilihat dari pengklasifikasian di atas, Nadirsyah Hosen lebih banyak mengambil sumber rujukan dari ulama tafsir klasik dalam menafsirkan al-Qur'an.² Dilihat dari latar belakang ia berasal dari pondok pesantren yang cukup kental sehingga ia dinilai mampu menguasai ilmu agama dalam hal ini ilmu bahasa Arab.³ Oleh karena itu, ia dapat dengan mudah memahami tafsir-tafsir klasik yang identik dengan bahasa Arab. Ia juga menganggap tafsir-tafsir klasik sebagai tafsir yang diakui otoritasnya dalam dunia Islam. Sehingga ia mengambil penafsiran dari para ulama klasik sebagai sumber bahan referensi atau acuan dalam menafsirkan al-Qur'an khususnya tentang ayat politik tersebut. Namun dalam penafsiran lain, tak jarang ia juga mengambil sumber referensi dari tafsir modern untuk memperkaya dari hasil penafsirannya.

Selain itu, ia juga menafsirkan ayat-ayat al-Qur'an dengan *ra'yu* (akal pikiran). Hal ini dapat dilihat dari cara ia menjelaskan suatu ayat dengan kriteria yang ada pada masa sahabat yaitu:

- Menjelaskan fenomena sosial yang menjadi latar belakang dan *asbâb al-nuzûl*.

Dari ayat politik yang ia jelaskan, tentunya ia juga bersandar pada wahyu (penafsiran dari al-Qur'an dan hadis) serta dari penafsir terdahulu. Seperti pada *Q.S. al-Fath*, menurut Nadirsyah Hosen harus dipahami seluruh ayat yang berjumlah 29 ayat tersebut turun dalam konteks perjanjian Hudaibiyah.

²Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos Medsos: Mengkaji Makna dan Rahasia Ayat Suci pada Era Media Sosial* (Yogyakarta: Bentang Pustaka, 2019), 85-168.

³Rangga Nurseta, "Tafsir Ayat Politik Perspektif Nadirsyah Hosen," *Skripsi* (Ponorogo: IAIN Ponorogo, 2022), 30.

Perjanjian hudaibiyah adalah sebuah tanda awal kemenangan besar Islam yang dengan perjanjian tersebut setiap orang merasakan keamanan.⁴ Maka mengenai argumen muslim harus keras kepada orang kafir itu, berlaku pada suasana menegangkan bukan pada masa tenang atau damai.⁵ Dalam hal ini ia juga mengambil rujukan dari penafsiran *Ibn Abbâs*⁶ dan Al-Samarkandi dalam tafsir *Bahr al-'Ulûm*, kemudian pendapat Ibn Abbâs juga dikonfirmasi oleh Imam Al-Alusi dan jumhur ulama serta firman Allah SWT dalam Q.S. al-Mumtahanah/6: 8.

لَا يَنْهٰكُمُ اللّٰهُ عَنِ الدِّينِ لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبْرُوْهُمْ وَتُقْسِطُوْا اِلَيْهِمْ ۗ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ

*"Allah tidak melarang kamu berbuat baik dan berlaku adil terhadap orang-orang yang tidak memerangimu dalam urusan agama dan tidak mengusir kamu dari kampung halamanmu. Sesungguhnya Allah mencintai orang-orang yang berlaku adil."*⁷

Kemudian ia juga menjelaskan Q.S. al-Nisâ'/4: 108 yang berbunyi:

يَسْتَحْفُوْنَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُوْنَ مِنَ اللّٰهِ وَهُوَ مَعَهُمْ اِذْ يُبَيِّنُوْنَ مَا لَا يَرْضٰى مِنَ الْقَوْلِ ۗ وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطًا

"Mereka dapat bersembunyi dari manusia, tetapi tidak dapat bersembunyi dari Allah. Dia bersama (mengawasi) mereka ketika pada malam hari mereka menetapkan keputusan rahasia yang tidak diridai-Nya. Allah Maha Meliputi apa yang mereka kerjakan."

⁴Shafiyurrahman Al-Mubarakfuri, *Sirah Nabawiyah*, trans. Kathur Suhardi (Jakarta: Pustaka al-Kautsar, 2019), 502.

⁵Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 139.

⁶Ali bin Abi Thalhah, *Tafsir Ibnu Abbas (Kumpulan Tafsir Bilma'tsur dari Riwayat Ibnu Abbas)*, trans. Muhyidin Mas Rida, Muhammad Rana Menggala, Khalid al Sharih (Jakarta: Pustaka Azzam, 2021), 693-694.

⁷Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 140-143.

Dengan mengambil referensi dari Syekh Wahbah Az-Zuhaili menjelaskan *asbâb al-Nuzûl* ayat ini tentang konspirasi jahat seorang muslim bernama Thu'mah yang menuduh Zaid bin Samin mencuri perisai milik Qatadah. Jadi, waktu itu pada malam hari Thu'mah dan pendukungnya menyusun siasat dan mendatangi Rasulullah Saw untuk memutuskan perkara ini. Kemudian ayat ini turun untuk membela Zaid bin Samin seorang Yahudi yang tidak bersalah. Maka ayat ini tidak berkaitan dengan pemutusan KPU pada malam hari di tahun 2019. Nadirsyah Hosen juga mengambil rujukan dari tafsir *al-Munîr*⁸ dan tafsir *Jalâlain*.⁹

- Memiliki kemampuan dan pengetahuan kebahasaan (Arab)

Seperti pada kata “*awliyâ*” dalam Q.S. al Mâ'idah/5: 51 yang artinya:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصْرَىٰ أَوْلِيَاءَ ۚ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ
مِنْهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

“Wahai orang-orang yang beriman, janganlah kamu menjadikan orang Yahudi dan Nasrani sebagai teman setia(-mu). Sebagian mereka menjadi teman setia bagi sebagian yang lain. Siapa di antara kamu yang menjadikan mereka teman setia, maka sesungguhnya dia termasuk golongan mereka. Sesungguhnya Allah tidak memberi petunjuk kepada kaum yang zalim.”

Dengan merujuk kepada ulama-ulama tafsir terdahulu ia mengambil kesimpulan bahwa kata “*awliyâ*” tidak diartikan sebagai pemimpin. Akan tetapi bersekutu, beraliansi dan berteman setia dengan orang kafir dalam konteks *asbâb al-nuzûl* ayatnya pada suasana peperangan dan larangan menjadikan orang kafir

⁸Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 163-167.

⁹Jalaluddin Al-Mahalli dan Jalaluddin As-Suyuti, *Terjemah Tafsir Jalalain Berikut Asbabun Nuzul*, Jilid 1, trans. Bahrun Abubakar (Bandung: Sinar Baru Algensindo, 2019), 367.

sebagai “*awliyâ*” ‘*illatnya* (alasan hukumnya) ialah berkhianat kepada orang muslim.¹⁰ Sehingga dari kajian dan penjelasannya tersebut dapat ditemukan teori yang sesuai dengan dinamika sekarang. Ini juga dapat menjadi wujud kekalnya al-Qur’an atas jawaban atau solusi dari permasalahan yang terjadi di masyarakat.

B. Ideologi Tafsir

Nadirsyah Hosen adalah seorang dosen aktif di Universitas Monash, fakultas Hukum di Australia. Selain itu, di sana ia juga menjabat sebagai Rais Syuriah PCI NU (Pengurus Cabang Istimewa Nahdlatul Ulama)¹¹ dan juga aktif bermedia sosial. Seorang pakar media sosial, Nukman Luthfie menyebutkan keaktifan Nadirsyah Hosen di media sosial dalam menafsirkan al-Qur’an dapat menjadi sumber rujukan di media sosial. Di sana ia menafsirkan ayat al-Qur’an tentang penafsiran al-Qur’an itu sendiri dan ayat-ayat tentang politik. Konten yang ia tulis di media sosial tersebut, sekarang sudah diterbitkan dalam sebuah buku berjudul *Tafsir Al-Qur’an di Medsos: Mengkaji Makna dan Rahasia Ayat Suci Pada Era Media Sosial* (2017). Kemudian dalam hal ini, akan diteliti menggunakan pendekatan analisis wacana mengenai ideologi tafsir atau cara berpikir Nadirsyah Hosen lebih condong kemana dalam menafsirkan ayat-ayat tentang politik.

¹⁰Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 119-120.

¹¹Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 394.

Tabel.2: Kerangka Analisis

TINGKAT	YANG INGIN DILIHAT
Posisi Subjek dan Objek	<ol style="list-style-type: none"> 1. Bagaimana peristiwa dilihat 2. Dari kacamata siapa peristiwa itu dilihat 3. Siapa yang diposisikan sebagai subjek (pencerita) 4. Siapa yang diposisikan sebagai objek (diceritakan) 5. Apakah masing-masing aktor dan kelompok sosial mempunyai kesempatan untuk menampilkan dirinya sendiri, gagasannya atau kehadirannya, gagasannya ditampilkan oleh kelompok/orang lain.
Posisi Pembaca	Bagaimana posisi pembaca ditampilkan penulis dalam teks, Bagaimana pembaca memposisikan dirinya dalam teks yang ditampilkan, Kepada kelompok manakah pembaca mengidentifikasi dirinya.

- Isu Tentang Janji Allah Akan Kembalinya *Khilâfah*

- A. Posisi Subjek dan Objek

1. Bagaimana Peristiwa Dilihat¹²

Berita ini dilihat dari isu yang beredar di publik bahwa para pendukung *khilâfah* kembali mempengaruhi publik dengan menyatakan bahwa “kembalinya *khilâfah* sebagai wujud kekuasaan umat Islam merupakan janji Allah Swt berdasarkan Q.S. al-Nûr/24: 55.

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ
كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

“Allah telah berjanji kepada orang-orang yang beriman di antara kamu dan yang mengerjakan kebajikan bahwa Dia sungguh akan menjadikan mereka berkuasa di bumi sebagaimana Dia telah menjadikan orang-orang sebelum mereka berkuasa. Dia sungguh akan meneguhkan bagi mereka agama yang telah Dia ridai, dan Dia

¹²Eriyanto, *Analisis Wacana* (Yogyakarta: PT. LKiS Printing Cemerlang, 2011), 211.

*sungguh akan mengubah (keadaan) mereka setelah berada dalam ketakutan menjadi aman sentosa. Mereka menyembah-Ku dengan tidak mempersekutukan-Ku dengan sesuatu apa pun. Siapa yang kufur setelah (janji) tersebut, mereka itulah orang-orang fasik”.*¹³

Yang pertama terlihat, bagaimana Nadirsyah Hosen, seorang akademisi muslim yang berideologi Pancasila dan berlatar belakang NU, ditempatkan sebagai subjek (pencerita) sementara pendukung *khilâfah* (HTI) dengan isu tentang janji Allah akan kembalinya *khilâfah* sebagai objek (yang diceritakan). HTI adalah Hizbut Tahrir Indonesia yang berdiri sejak tahun 1980 sebagai organisasi islam transnasional yang mengusung sistem *Khilâfah* Islamiyyah yakni sistem politik Islam ideal di Indonesia.¹⁴

Mengenai isu tentang janji Allah akan kembalinya *khilâfah* sendiri, bagaimana proses dan terjadinya isu tersebut, dan pelaku yang mempengaruhi publik tentang isu tersebut diketahui dari perspektif Nadirsyah Hosen. Pembaca mengetahui isu tersebut dari tulisan Nadisyah Hosen dalam bukunya. Apa akibatnya? Isu tentang janji Allah akan kembalinya *khilâfah* diceritakan dalam perspektif seorang akademisi muslim yang berideologi Pancasila dan berlatar belakang NU.

Maka isu tentang janji Allah akan kembalinya *khilâfah* tersebut memarjinalkan posisi pendukung *khilâfah* (HTI) sebagai orang yang *pro* terhadap *khilâfah*. Dalam buku tersebut para pendukung *khilâfah* (HTI) tidak berbicara

¹³Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 188.

¹⁴Syaiful Arif, “Pandangan dan Perjuangan Ideologis HTI dalam Sistem Kenegaraan Indonesia,” *Aspirasi* 7, No. 1, Juni 2016, 94.

mengenai dirinya namun isu tersebut berasal dari mereka dan kehadirannya dimunculkan dalam teks lewat perspektif Nadirsyah Hosen.

2. Dari Kacamata Siapa Peristiwa itu Dilihat¹⁵

Isu tentang janji Allah akan kembalinya *khilâfah* yang dibawa oleh para pendukung *khilâfah*, karena diceritakan dalam perspektif Nadirsyah Hosen, maka memposisikan Nadirsyah Hosen sebagai subjek, akibatnya cenderung pro terhadap ideologinya. Bantahan isu tersebut dimulai dengan kalimat “Belakangan ini kembali para pendukung *khilâfah* mengelabui publik dengan mengklaim bahwa kembalinya *khilâfah* sebagai wujud kekuasaan umat Islam merupakan janji Allah SWT”.¹⁶

Metafora pernyataan ini digunakan untuk penegasan bantahan kepada para pendukung *khilâfah* atas pengelabuannya terhadap publik yang dilakukan mereka lebih dari satu kali mengenai isu tersebut. Kenapa metafora itu digunakan kepada para pendukung *khilâfah*? Kenapa bukan kepada umat Islam secara umum atau NU? Khalayak seakan diajak lebih berhati-hati kepada para pendukung *khilâfah* yang ditakuti akan memecah belah Negara Indonesia daripada umat Islam secara umum atau NU. Hal ini tidak bisa dihindari karena seluruh teks dalam buku perspektif dari Nadirsyah Hosen.

Kemudian muncul juga pernyataan bahwa “Ada dari kalangan para pendukung *khilâfah* yang berani mengklaim bahwa yang tidak percaya dengan janji Allah akan kedatangan *khilâfah* telah murtad” disusul dengan kalimat pertanyaan

¹⁵Eriyanto, *Analisis Wacana*, 211.

¹⁶Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 188.

“Benarkah klaim *pro khilâfah* ini?”¹⁷ kalimat di atas merupakan pembelaan Nadirsyah Hosen terhadap argumennya bahwa para pendukung *khilâfah* memang benar dan berani ingin menegakkan *khilâfah* di negara Indonesia (yang memiliki agama yang beragam) dengan mempertaruhkan keimanannya. Kemudian disusul dengan kalimat pertanyaan tersebut, menandakan bahwa persoalan ini sangat serius dan harus dijawab.

Sehingga ia mencoba menjawab dengan merujuk pada sejumlah kitab tafsir klasik dan kontemporer seperti pada kitab tafsir *al-Munîr* karya Syekh Wahbah bin Musthafa al-Zuhaili, *Ibn Katsir* karya Ismail bin ‘Amr Al-Quraisy bin Katsir al-Bashri al-Dimasyqi, *Bahr al-‘Ulûm* karya Nashr bin Muhammad as-Samarqandi, *al-Baghawî* karya Imam Husein bin Mas’ud al-Baghawi, *al-Kasyâf* karya Abu al-Qasim Mahmud bin Umar bin Muhammad bin Umar al-Khuwarizmi al-Zamakhsyari, *al-Baydhawî* karya Al-Qadhi Abdullah bin Umar al-Baidhawi, *al-Nasafî* karya Umar bin Muhammad bin Ismail bin Muhammad bin Ali bin Luqman an-Nasafi, *al-Durr al-Mantsûr* karya al-Hafidz Jalaluddin bin Abi Bakr Abdurrahman as-Suyuthi, *al-Thabarî* karya Ibn Jarir al-Thabari, *al-Râzî* karya Fakhruddin ar-Razi, *Fath al-Qadîr* karya Muhammad bin ‘Ali bin Muhammad bin ‘Abdullah bin al-Hasan bin Muhammad bin Salah bin Ibrahim bin Muhammad al-afif bin Muhammad bin Rizq (Imam al-Syauqani), *al-Asâs fî al-Tafsîr* karya Sa’id Hawa, *al-Wasîth* karya

¹⁷Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 169.

Muhammad Sayyid Atiyah al-Thantawi. Ia mengambil kesimpulan bahwa pemahaman para pendukung *khilâfah* keliru besar.¹⁸

3. Siapa yang diposisikan sebagai subjek (pencerita)¹⁹

Bantahan isu ini dikisahkan dengan alur perspektif Nadirsyah Hosen sebagai pencerita, bukan hanya memposisikan versi kebenaran mengenai suatu bantahan isu dalam kontrolnya, alur teks juga berada dalam tangannya. Bantahan isu tersebut dimulai dari kisah para pendukung *khilâfah* yang mengelabui publik dengan merujuk pada Q.S. al-Nûr/24: 55 tentang janji Allah akan kembalinya *khilâfah* dan bagi yang tidak percaya akan janji tersebut maka akan murtad. Kemudian dibantah oleh si pencerita Nadirsyah Hosen dengan merujuk pada beberapa tafsir seperti tafsir *al-Munîr*. Dalam tafsir ini menjawab bahwa Q.S. al-Nûr/24: 55 turunnya berkenaan ketika Rasulullah Saw dan para sahabatnya tiba di kota Madinah kemudian disambut dan dijamin keperluan hidupnya oleh kaum *Anshâr*. Namun mereka tidak dapat melepaskan senjatanya siang dan malam karena selalu diincar oleh kaum kafir. Kemudian mereka berkata kepada Nabi Muhammad Saw: ‘kapankah engkau bisa melihat kami hidup aman dan tenteram tiada takut kecuali pada Allah?’ maka turunlah ayat ini sebagai janji Allah Swt bahwa mereka akan dianugerahi kekuasaan di muka bumi.²⁰

Kemudian Nadisyah Hosen menyimpulkan bahwa ada tiga pendapat mengenai tertunainya janji Allah tersebut. Yakni yang pertama dalam tafsir *Ibn*

¹⁸Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 169-171.

¹⁹Eriyanto, *Analisis Wacana*, 211.

²⁰Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 169.

Abbâs (1/298) dan tafsir *Muqâtil* (3/206) tertunaikan pada peristiwa *Fath Makkah*, ketika Nabi Muhammad Saw dan pengikutnya memasuki kota Makkah tanpa perlawanan.²¹ Lalu yang kedua dalam Tafsir *Ibn Katsîr*²², *Bahr al-'Ulûm* (2/52), *al-Baghawî* (3/426), *al-Kasyâf* (3/521), *al-Baydhâwî* (4/112), *al-Nasafî* (2/515) dan *al-Darr al-Mantsûr* (6/215) mengatakan bahwa janji Allah tersebut tertunaikan pada masa Nabi Muhammad Saw²³ dan *al-Khulafâ` al-Râsyidin* (Abu Bakar, Umar, Utsman, dan Ali) didukung dengan adanya hadis shahih bahwa *kekhilâfahan* hanya berlangsung selama 30 tahun. Dan itu terjadi pada masa *al-Khulafâ` al-Râsyidin*.²⁴ Namun dalam tafsir *al-Thabarî* menyebutkan bahwa adanya pembatasan janji Allah pada tibanya masa *fitnah al-kubrâ* yakni ketika terjadi pembunuhan Khalifah Utsman. Pada pendapat dalam tafsir *al-Râzi* juga dibatasi hanya pada tiga khalifah pertama karena penyebaran Islam meluas namun terjadi perang saudara dan perpecahan pada periode Khalifah Ali bin Abi Thalib. Dalam tafsir *al-Râzi* ini juga terdapat pendapat yang menentang memasukkan periode *al-Khulafâ al-Râsyidin* karena potongan ayat berikutnya berbunyi “*sebagaimana Dia telah menjadikan orang-orang sebelum kamu berkuasa*”, kenyataannya kekuasaan sebelum Islam itu tidak datang dari kekhilafahan. Akan tetapi hanya pada masa Nabi Muhammad Saw. maka penggalan ayat ini dimaknai sebagaimana kekuasaan Bani Israil dan para nabi

²¹Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 169.

²²Abdullah bin Muhammad bin Abdurrahman Alu Syaikh, *Tafsir Ibnu Katsir*, trans. M. Abdul Ghoffar (Jakarta: Pustaka Imam Asy-Syafi'i, 2008), 408.

²³Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 170.

²⁴Muhammad Nashiruddin Al Albani, *Derajat hadits-hadits dalam tafsir Ibnu Katsir*, trans. ATC Mumtaz Arabia (Jakarta: Pustaka Azzam, 2008), 671.

sebelumnya (Nabi Daud dan Nabi Sulaiman).²⁵ Pendapat yang ketiga, meluaskan lagi kandungan ayat ini seperti dalam tafsir *Fath al-Qadîr*²⁶, *al-Asâs fî al-Tafsîr* (7/3802) dan *al-Wasîth* (6/1457) mengisyaratkan bahwa janji Allah tertunaikan ketika Islam tersebar di penjuru dunia Timur dan Barat. Maka tidak dibatasi pada masa lalu saja. Nadirsyah Hosen mengartikan ini masalah dakwah bukan soal kekhilafahan.²⁷

4. Siapa yang diposisikan sebagai objek (diceritakan)²⁸

Para pendukung *khilâfah*, tidak bisa menampilkan dan menghadirkan dirinya dalam teks. Kehadirannya pun dihadirkan dan diceritakan oleh Nadirsyah Hosen. Maka, dalam teks kita akan mendapati bagaimana para pendukung *khilâfah* didefinisikan sebagai objek oleh Nadirsyah Hosen. Karena mereka merupakan kaum yang minoritas. Sebaliknya seluruh warga Indonesia berideologi Pancasila yang merupakan mayoritas dan 59,2% dari penduduk warga negara Indonesia yang beragama Islam mengaku NU.²⁹

Pertama kali didefinisikan bahwa para pendukung *khilâfah* itu orang nya suka mengelabui publik dengan isu yang dibawanya. Ini untuk menegaskan versi Nadirsyah Hosen bahwa mereka adalah orang yang fanatik dalam beragama karena para pendukung *khilâfah* itu sendiri rela mengelabui publik untuk memperjuangkan

²⁵Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 170.

²⁶Al Imam Muhammad bin Ali bin Muhammad Asy-Syaukani, *Tafsir Fathul Qadir*, trans. Amir Hamzah Fachruddin (Jakarta: Pustaka Azzam, 2011), 933.

²⁷Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 171.

²⁸Eriyanto, *Analisis Wacana*, 211.

²⁹Menurut Yahya Cholil Staqf (Ketua Umum Pengurus Besar NU) dalam pidatonya pada Rakernas IX Lembaga Dakwah NU, di Asrama Haji Pondok Gede, Jakarta, Selasa 25 Oktober 2022.

ideologinya dalam beragama. Seluruh tulisan dalam teks isu tersebut sama sekali tidak ada tulisan mengenai bagaimana usaha bantahan balik yang dilakukan oleh para pendukung *khilâfah*. Yang tergambar dalam teks justru sebaliknya, Nadirsyah Hosen yang dapat dengan mudah membantah pernyataan para pendukung *khilâfah* dengan referensi tafsir yang dirujuknya. Hal ini tidak dapat dihindari karena bantahan isu tersebut diceritakan dari perspektif Nadirsyah Hosen, dan versi kebenaran mengenai bantahan isu tersebut akibatnya juga ditulis dalam perspektif Nadirsyah Hosen.

5. Apakah masing-masing aktor dan kelompok sosial mempunyai kesempatan untuk menampilkan dirinya sendiri, gagasannya atau kehadirannya, gagasannya ditampilkan oleh kelompok/orang lain.³⁰

Nadirsyah Hosen contohnya, menuliskan bagaimana dengan mudahnya membantah isu yang dinyatakan para pendukung *khilâfah*. Dimulai dengan isu yang dibawa oleh para pendukung *khilâfah* kemudian dibantah dengan merujuk pada sumber-sumber tafsir klasik dan kontemporer. Lalu akhirnya Nadirsyah Hosen menyimpulkan bahwa Q.S. al-Nûr/24:55 tidak membahas tentang sistem pemerintahan *khilâfah*. Menurunnya al-Qur'an tidak pernah menyinggung sistem *khilâfah* secara detail dan ayat ini juga tidak membahas kembalinya *khilâfah* setelah bubar. Maka Allah tidak berjanji akan kembalinya sistem *khilâfah*. Ia juga beragumen bahwa ini hanyalah halusinasi kaum HTI yang tidak bisa menerima kenyataan kita hidup damai dan aman di NKRI.³¹

³⁰Eriyanto, *Analisis Wacana*, 211.

³¹ Nadirsyah Hosen, *Tafsir Al-Quran di Medsos*, 171.

B. Posisi Pembaca³²

Yang menarik untuk dilihat juga bagaimana pembaca diposisikan di antara posisi pihak yang terlibat dalam teks. Pembacaan dominan atas teks tersebut, pembaca diposisikan seperti ketika ia dipengaruhi balik dari ideologi Nadirsyah Hosen. Dengan pemosisian seperti itu, pembaca tidak akan banyak protes, karena selaras dengan ideologi bangsa Indonesia yakni Pancasila dan *syari'at* agama Islam yang diinginkan penulis. Oleh karena itu, dengan karakteristik NU yang identik membawa agama Islam secara kultural di tengah masyarakat Indonesia yang beragama dan berideologi Pancasila, maka dapat memberikan stabilitas kepada rakyat Indonesia yang berbangsa, bermasyarakat dan bernegara sesuai dengan tujuannya untuk mempersatukan seluruh rakyat dan tidak merugikan satu sama lain.³³ Sehingga pada akhirnya kerja sama antara penulis dan pembaca ini melestarikan bias ideologi yang ada dalam masyarakat.³⁴

³²Eriyanto, *Analisis Wacana*, 211.

³³Carlton Clymer Rodee, Carl Quimby Christol, dkk, *Pengantar Ilmu Politik*, 191-194.

³⁴Eriyanto, *Analisis Wacana*, 216.