

BAB IV

ANALISIS PEMBAHASAN

A. Konsep Iddah Bermasuk-Masukan Dalam *Kitab An-Nikah* Karya Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari

Kitab an-Nikah merupakan kitab fikih yang menjelaskan persoalan-persoalan tentang hukum pernikahan. Pembahasan kitab ini diawali dengan hukum pernikahan, wali perempuan, wali *aqrab* dan *ab'ad*, saksi nikah, ijab-qabul, kafa'ah, syarat ijab qabul, khulu', talak, iddah, hukum mu'asyarah, iddah wafat, ihdad, dan diakhiri dengan contoh khutbah nikah dan cara akad nikah.¹⁹⁴

Naskah *kitab an-Nikah* selesai ditulis tanggal 27 Rabi'ul Awal 1202 H/1785 M, yaitu tujuh tahun setelah penulisan *kitab Sabil al-Muhtadin* (27 Rabi'ul Akhir tahun 1195 H/1778 M).¹⁹⁵ *Kitab an-Nikah* pernah dicetak dan diterbitkan pertama kali di Istanbul, Turki, pada tahun 1304 H, lebih dari satu abad semenjak ditulis pertama kali. *Kitab an-Nikah* pernah dicetak dan diterbitkan oleh al-Haramain Singapura-Jeddah tanpa menyebutkan tahun diterbitkan. *Kitab an-Nikah* juga diterbitkan oleh YAPIDA (Yayasan Pendidikan Islam Dalam Pagar) dalam edisi baru tahun 2002 dan direvisi

¹⁹⁴Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari, *Kitab an-Nikah*, c.

¹⁹⁵Ahmad Kamal, *Kajian Terhadap Pemikiran Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari Tentang Pernikahan dalam Kitab al-Nikah*, (Yogyakarta, UIN Sunan Kalijaga, 2005), 66.

kembali cetakannya pada tahun 2005. Pada terbitan ini disalin dan *ditahkik* langsung oleh Muhammad Arsyad Zein.¹⁹⁶

Pada bab analisis ini, penulis akan berusaha mengupas tentang konsep iddah bermasuk-masukan, serta mengungkap metodologi istibat hukum yang digunakan oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dalam kitab *an-Nikah*, berikut pembahasannya :

1. Pengertian Iddah Bermasuk-Masukan Dalam *Kitab An-Nikah* Karya Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari

Pada *kitab an-Nikah*, Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari menyebutkan makna iddah perempuan terlebih dahulu dengan maksud agar pembaca mengetahui dan paham secara terperinci bagaimana makna iddah perempuan itu sendiri :¹⁹⁷

برمول عدّة ايت يائت ماس يغب برهنتى فرمفوان دالمث برسوامي سفاي
دكتهوي كوسغ فرانكنث درفدائق كرن ممليهارا اكن نسب اتو سفاي
ممتسكن فرجنتان سواميث ايت كرن سواتو درفد يغب ترسبوة ايت هاث كرن
كبكتيان كفد شرع جوا.

“*Iddah adalah masa berhenti seorang perempuan untuk berkumpul dengan suaminya, dengan tujuan untuk mengetahui kosong rahimnya dan memelihara nasab*”.

¹⁹⁶ Muhammad Ibnu Najib, “Studi Pemikiran Syekh Arsyad Al-Banjari Tentang Ittihād Al-Majlis Dalam Kitāb Al-Nikāh Serta Pengaruhnya Terhadap Nikah Online Perspektif Masalah Dan Ham” (Jakarta, UIN Syarif Hidayatullah, 2022), 9.

¹⁹⁷ Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari, *Kitab an-Nikah*, 2005, 55.

Kemudian setelah mengemukakan makna iddah perempuan secara umum, barulah Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari memasuki pembahasan tentang iddah bermasuk-masukan.

Istilah “bermasuk-masukan” berasal dari bahasa Indonesia, yang dipakai oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari tak lain untuk memudahkan para penuntut ilmu khususnya orang-orang asli Banjar dalam memahami pendapat beliau tentang iddah tersebut.

Kemudian kata “bermasuk-masukan” ini jika dibahasa Arabkan akan menjadi kata “تَدْخُلُ”, yang diambil oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dari kitab rujukannya seperti *Manhaj at-Thullab* karya Syekh Islam Abu Zakariya Yahya Muhy al-Din al-Nawawi¹⁹⁸, *Tuhfatul Muhtaj Bi Syarhil Minhaj* karya Ibnu Hajar al-Haitami¹⁹⁹, *Nihayah al Muhtaj ila syarh al Minhaj* karya Muhammad bin Ahmad al Romli²⁰⁰, dan *Mugni al Muhtaaj ila Ma'rifati Ma'aani Alfaadz al Minhaaj* oleh Imam Muhammad bin Muhammad al Khotib al Syarbini²⁰¹. Kitab-kitab ini memiliki redaksi yang

¹⁹⁸ Syekh Islam Abu Zakariya Yahya Muhy al-Din al-Nawawi, *Manhaj At-Thullab* (Jakarta: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 2012), 167.

¹⁹⁹ Ibnu Hajar al-Haitami, *Tuhfatul Muhtaj Bi Syarhil Minhaj*, 3 ed. (Lebanon: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 2010), 245.

²⁰⁰ Muhammad bin Ahmad al Romli, *Nihayah al Muhtaj ila syarh al Minhaj*, 7 ed. (Lebanon: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 1096), 140.

²⁰¹ Syekh Syamsuddin Muhammad bin Ahmad al-Khathib al-Syarbini, *Mugni al Muhtaaj ila Ma'rifati Ma'aani Alfaadz al Minhaaj*, 5 ed. (Lebanon: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 2000), 89.

sama dalam memberi judul pembahasan pada iddah bermasuk-masukan yaitu “فَصْلٌ فِي تَدَاخُلِ الْعِدَّتَيْنِ”.

2. Fasl Pada Iddah Bermasuk-Masukan Dalam *Kitab An-Nikah* Karya Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari

Kitab an-Nikah merupakan Salah satu karya Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari yang membahas seputar pernikahan. Iddah bermasuk-masukan merupakan salah satu isu yang menarik untuk dikaji sehingga menurut penulis patut dibahas lebih dalam karena juga merupakan penentu keabsahan rujuk seorang suami kepada istrinya.

Sebelum masuk dalam pembahasan iddah bermasuk-masukan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari terlebih dahulu menjelaskan tentang syarat-syarat rujuk suami yakni “fasal pada menyatakan talak” sebagai berikut :

برمول شرط هارس رجوع ايت تيك بلس فركارا : ٢٠٢

-فرتام هندقله ادا سوامين يغ رجوع ايت جاغن مرتد، مك تياداله صح رجوع اورغ مرتد

-كدوا هندقله ادا اي بالغ مك تياد صح رجوع كانق ٢

-كتيك هندقله اي عاقل مك تياد صح رجوع اورغ كيلا

-كأفة هندقله ادا اي رجوع ايت دغن اختيارش مك تياد صح رجوع اورغ يغ دكاهي اورغ اتس رجوع

-كليم هندقله ادا اي رجوع ايت دغن لفظ يغ منو نجوقن اتس رجوع سفرتي كاتش : رَدَدْتُكَ إِلَيَّ اِرْتِيْشِ اِكُو كِمْبَالِيكِن اِغْكُو كِفْدَاكُو " اَتُو كَاتَش : رَجَعْتُكَ اَتُو : اِرْتَحِعْكَ اَتُو رَاَجَعْتُكَ اِرْتِيْشِ كِمْبَالِي اِكُو اِكْنِدِيكَاو، اَتُو اَمْسَكْتُكَ اِرْتِيْشِ

²⁰² Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari, *Kitab an-Nikah*, 2005, 44.

اكو فڪڻ اڪنديڪاو ؛ سام ادا رجوع ايت دغن لفظ صريح سفرتي لفظ يڻ ترسبوة ايت، اتو دغن لفظ كنايه سفرتي ڪاتڻ : تَرَوُ جُنُكُ اتو نَكْحَتُكُ ارتيڻ ڪاو بيبي اڪنداكو. مڪ تياد صح رجوع دغن تياد برلفظ سفرتي رجوع اي دغن فعل سفرتي وطي.

-ڪاٺم هندقله رجوع ايت دغن تنجيز مڪ تياد صح رجوع دغن تعليق سفرتي ڪاتڻ : رَاَجَعْتُكَ اِنْ شِئْتَ اِرتيڻ ڪو منتوڪي اڪنديڪاو جڪ اڱڪو ڪهنداڪي.
-ڪتوجه جاڳن ادا رجوع ايت دغن توقيت ارتيڻ دتنتوڪن دغن وقت ، مڪ تياد صح رجوع دغن يڻ دمڪين ايت سفرتي ڪاتڻ : راجعتك شَهْرًا اِرتيڻ ڪو منتوڪي اڪنديڪاو سبولن.

-ڪدلافن هندقله ادا استريڻ ايت سوده دوطن اڪندي دان جڪالو فد دبر سڪالفون، مڪ تياد صح رجوع ڪفد استريڻ يڻ طلاقن اڪندي دهول درفد موطئيدي

-ڪسميبلن هندقله ادا استريڻ يڻ دطلاقن ايت معينه يعني يڻ دتنتو ڪن، مڪ تياد صح رجوع ڪفد استريڻ يڻ مبهمه سفرتي دطلاقن اڪن ساله سوراڱ درفد دوا استريڻ دغن تياد تنتو ڪمدين مڪ رجوع اي ڪفد يڻ دطلاقن ايت سبلوم مننتو ڪندي

-ڪسفوله جاڳنله ادا استريڻ ايت مرتده مڪ تياد صح رجوع ڪفد استريڻ يڻ مرتده

-ڪسبلس هندقله ادا استريڻ ايت دطلاقن دغن تياد عوض مڪ تياد صح رجوع ڪفد استريڻ يڻ چراي اي دغن تياد دطلاق سفرتي چراي اي دغن دفسخ دان تياد صح رجوع ڪفد استريڻ يڻ چراي اي دغن طلاق عوض
-ڪدوا بلس هندقله ادا استريڻ ايت ددالم عده مڪ تياد صح رجوع ڪفد استريڻ يڻ سوده لال عدهن

-ڪتتيڪ بلس جاڳنله ادا دطلاقن تتيڪ طلاق، جڪ ادا اي مردهيڪ دان جاڳن ادا اي دوا طلاق جڪ ادا اي همب اورڱ، مڪ تياد صح رجوع ڪفد استريڻ يڻ دطلاقن دغن طلاق تتيڪ جڪ ادا اي مردهيڪ اتو يڻ دطلاقن اڪندي دغن طلاق دوا جڪ ادا اي همب اورڱ.

Bermula Syarat Harus itu Rujuk ada 13 Perkara :

- *Pertama Hendak lah ada suaminya yang rujuk itu jangan murtad, maka tiadalah sah rujuk orang murtad.*

- *Kedua hendaklah ada ia baligh, maka tiada sah rujuk: kanak-kanak.*
- *Ketiga hendaklah ia 'aqil, maka tiada sah rujuk orang gila.*
- *Keempat hendaklah ada ia rujuk itu dengan ikhtiarnya maka tiada sah rujuk orang yang digagahi orang atas rujuknya.*
- *Kelima Hendaklah ada ia rujuk" itu dengan lafaz yang menunjukkan "atas rujuk seperti katanya : Radadtuki Ilayya artinya : aku kembalikan engkau kepadaku ". Atau katanya Raja'tuki, atau Irtajiuki, atau raaja'tuki artinya kembali aku akan dikau, atau amsaktuki artinya aku pegang akan dikau, sama ada pada rujuk itu dengan lafaz sharih seperti lafaz yang tersebut itu, atau dengan lafaz kinayah seperti katanya : tazawwajtuki atau nakahtuki artinya kiau bini akan dikau (kamu istriku), maka tiada sah rujuk dengan dengan tiada berlafaz seperti rujuk ia dengan Fiil (perbuatan) seperti watha.*
- *Keenam rujuk itu dengan tanjiz, maka tiada sah rujuk dengan ta'liq seperti katanya , Rajaktuki in syi'ti artinya ku mantuki akan di kau jika engkau kehendaki.*
- *Ketujuh jangan ada rujuk itu tauqit artinya ditentukan dengan waktu, maka tiada sah rujuk dengan demikian itu seperti katanya, rajaktuki sahran artinya ku mantuki akan dikau sebulan.*
- *Kedelapan hendaklah ada istrinya itu sudah diwathaknya akan dia jikalau pada dubur sekalipun, maka tiada sah rujuk kepada istri yang thalaknya akan dia dahulu dari pada mewatha'nya.*

- *Kesembilan hendaklah istrinya yang di talaknya itu ma'inah yakni yang ditentukan, maka tiada sah rujuk kepada istri yang mubhamah seperti di talak akan salah seorang dari dua istrinya dengan tiada tentu, kemudian maka rujuk ia kepada yang ditalaknya itu sebelum menentukan dia.*
- *Kesepuluh jangan lah ada istrinya itu murtad, maka tiada sah rujuk kepada istri yang murtad.*
- *Kesebelas hendaklah ada istri yang ditalaknya itu dengan tiada 'iwadh , maka tiada sah rujuk kepada istri yang dicerai ia dengan tiada di talak, seperti cerai ia dengan di fasakh, dan tiada sah rujuk kepada istri yang cerai ia dengan thalak 'iwadh.*
- *Kedua belas hendaklah ada istrinya itu di dalam iddah maka tiada sah rujuk kepada istrinya yang sudah lalu iddahnya.*
- *Ketiga belas jangan ada talaknya tiga talak, jika ada ia merdeka dan jangan ada ia dua talak, jika ada ia hamba orang, maka tiada sah rujuk kepada istrinya yang ditalaknya dengan talak tiga jika ada ia merdeka, atau yang ditalaknya akan dia dengan talak dua jika ada ia hamba orang.*

Halaman 44 dalam *Kitab an-Nikah* buah karya Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari telah membahas tentang syarat-syarat rujuk bagi seorang suami yang telah mentalak istrinya, terdapat 13 syarat yang telah disebutkan diatas, dari ke-13 syarat tersebut yang menjadi titik analisis penulis yaitu pada syarat yang ke-5 yang mana bunyi syaratnya adalah :

كليم هندقله ادا اي رجوع ايت دغن لفظ يغ منو نجوقن اتس رجوع سفرتي
 كاتش : رَدَدْتُكَ إِلَيَّ اِرتِيْش اكو كمباليكن اغكو كفداكو " اتو كاتش : رَجَعْتُكَ
 اتو : اِرْتَجَعْتُكَ اتو رَاَجَعْتُكَ اِرتِيْش كمبالي اكو اكنديكاو، اتو اَمْسَكْتُكَ اِرتِيْش
 اكو فكهغ اكنديكاو ؛ سام ادا رجوع ايت دغن لفظ صريح سفرتي لفظ يغ
 ترسبوة ايت، اتو دغن لفظ كنايه سفرتي كاتش : تَزَوَّجْتُكَ اتو نَكَحْتُكَ اِرتِيْش
 كاؤ بيني اكنداكو. مك تياذ صح رجوع دغن تياذ برلفظ سفرتي رجوع اي
 دغن فعل سفرتي وطى.

Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dalam pembahasan tersebut mengemukakan bahwa ketika seorang suami yang telah mentalak istri dan berkeinginan untuk rujuk, maka haruslah bagi suami itu rujuk dengan ucapan baik secara *Shorih*²⁰³ maupun *kinayah*²⁰⁴, dan tidak dianggap rujuk suami tersebut apabila melakukannya tanpa ucapan.

Dari referensi pendapat Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari diatas penulis temukan kesesuaian dengan pendapat mazhab Syafi'i yang dikutip oleh Wahbah Zuhaili dalam kitabnya *Fiqhul Islami* yakni : *"ruiuk itu terjadi dari orang yang berbicara mengenai rujuk, baik secara terang-terangan maupun secara sindiran. Sedangkan ucapan yang bersifat terang-terangan misalnya, 'Aku rujuk kamu, aku kembalikan kamu, dan aku tahan kamu.' juga dengan makna lafal-lafal ini dan yang sejenisnya dari semua bahasa. Apakah orang tersebut mengetahui bahasa Arab ataupun tidak. juga apakah dia sandarkan ruiuk kepadanya, atau kepada pernikahannya. Seperti ucapannya, "Kepadaku atau kepada pernikahanku",*

²⁰³ Ucapan rujuk suami kepada istri dengan lafal yang jelas.

²⁰⁴ Ucapan rujuk suami kepada istri dengan lafal tersirat (tidak secara gamblang), tetapi sebenarnya mengandung makna rujuk.

ataupun tidak. Akan tetapi, disunahkan ucapan ini dan harus menyandarkan rujuk kepada sesuatu yang zahir, seperti, 'Aku rujuk si Fulanah' atau secara tersembunyi seperti 'Aku rujuk kamu' atau dengan isyarat kepadanya, seperti 'Aku rujuk orang ini.'²⁰⁵

Sedangkan sindiran dalam pendapat yang paling sah adalah seperti ucapan suami yang melakukan rujuk "Aku kawini kamu" atau "Aku nikahi kamu." Dan si suami yang melakukan rujuk mesti berkata dalam sindiran "aku kembalikan dia kepadaku, atau kepada pernikahanku" sehingga ucapan ini menjadi ucapan yang bersifat terang-terangan, dan ucapan ini adalah syarat rujuk.²⁰⁶

Setelah itu barulah dibahas pembahasan yang penulis teliti pada fasal khusus yaitu fasal pada menyatakan dua iddah yang bermasuk-masukan. Berikut pembagian iddah bermasuk-masukan dalam kitab *an-Nikah* karya Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari beserta kitab yang menjadi rujukan beliau dalam membahas iddah bermasuk-masukan :

a. Dua iddah yang sejenis dari seorang laki-laki

برمول افبیلَ وَاجبله ائس فرمفون ایت عده درفد سؤراغ لاکى ۲ لاکى درفد
ساتو جنس سفرتیى منطلاق سؤراغ لاکى ۲ اکى استریش دغن طلق رجعی
کمدين مک دوطنن اکندي ددا لم عدهن یغ لاین درفد عده بونتیغ سفرتی اداله

²⁰⁵ Wahbah Zuhaily, *Al-Fiqh al-Islami wa Adilatuhu*, IX:401.

²⁰⁶ Wahbah Zuhaily, IX:401.

علمن ايت عدہ سوچ اتو عدہ بولن دان تياد بونتيغ اي دغن وطنن أيت نسچاي

برماسوق ماسو کنله دوا عدہ ايت يعني عدہ طلاق دان عدہ وطئ،²⁰⁷

Bermula apabila wajiblah atas perempuan itu iddah daripada seorang laki-laki lagi daripada satu jenis. Seperti mentalak seorang laki-laki akan istrinya dengan talak raj'i kemudian maka diwathanya akan dia didalam iddah yang lain daripada bunting. Seperti adalah iddah nya itu iddah suci atau iddah bulan, dan tiada bunting ia dengan wathanya itu, niscaya termasuk masukanlah dua iddah itu yakni iddah talak dan iddah watha.

Apabila seorang perempuan yang ditalak raj'i oleh suaminya, maka ia berada pada masa iddah (iddah talak), kemudian ketika menjalani masa iddah itu seorang suami menggauli istrinya sebelum masa iddahnya habis, maka iddah istri tersebut disebut iddah termasuk-masukan karena terdapat dua iddah yang harus dijalani oleh istri dalam satu masa (jenis) yaitu iddah talak dan iddah watho'.

Ketika seorang perempuan berada pada masa menjalani iddah talak dan iddah watho', maka haruslah perempuan itu memulai hitungan masa iddahnya dengan hitungan suci atau bulan, berikut teks yang dikemukakan oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari :

²⁰⁷ Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari, *Kitab an-Nikah*, 2005, 62.

مك هندقله دملائيش عده دغن سوچ اتو دغن عده بولن، كمدين درفد سلسي
 وطنش دان ماسوقله يغ تيغكال درفد عده طلاق ايت درفد دوا جهة يعنى
 جهة عده طلاق دان عده وطى، دان هارس باكى سوامى رجوع كفد استريش
 ددا لم ماس يغ تيغكال درفد عده طلاق تباد فد ماس يغ كمديش

*Maka hendaklah dimulainya iddah dengan suci atau dengan bulan
 kemudian daripada selesai watha' nya. Dan masuklah yang tinggal
 daripada iddah talak ke dalam iddah watha dan adalah yang tinggal
 daripada iddah talak itu jatuh ia daripada dua jihat yakni iddah talak dan
 iddah watha. Dan harus bagi suami rujuk kepada istrinya daripada masa
 yang tinggal daripada iddah talak tiada masa yang kemudiannya.*

Maksud pendapat Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari diatas bahwa dimulainya masa iddah perempuan yang digauli oleh suaminya adalah setelah selesai perempuan itu di *watho'* (mulai iddah baru istri tersebut pada saat setelah digauli), kemudian iddah talak yang tersisa setelah perempuan itu digauli masuk ke dalam jenis iddah termasuk-masukan (iddah talak dan iddah *watho'*). Maka diperbolehkan bagi suami yang berkeinginan untuk rujuk dengan syarat rujuk suami itu masih berada di masa iddah yang tersisa itu (iddah talak dan iddah *watho'*), jika suami rujuk melewati batas masa iddah itu, maka rujuknya tidak sah, karena masa iddah perempuan itu sudah habis.

Tak diragukan lagi bahwa pendapat Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari di atas sangat berkesinambungan dengan karya-karya imam yang

bermazhab pada fikih syafi'i, Berikut penulis sertakan redaksi dari kitab-kitab tersebut :

Manhaj " كَأَن " هُو أَوْلَى مِنْ قَوْلِهِ بِأَنَّ " طَلَّقَ ثُمَّ وَطِئَ فِي عِدَّةٍ غَيْرِ حَمْلٍ " مِنْ إِقْرَاءٍ أَوْ أَشْهَرٍ وَلَمْ تَحْبَلْ مِنْ وَطْئِهِ عَالِمًا كَانَ أَوْ جَاهِلًا بِأَنَّهَا الْمَطْلُوقَةُ أَوْ بِالتَّحْرِيمِ وَقَرَّبَ عَهْدَهُ بِالْإِسْلَامِ أَوْ نَشَأَ بَعِيدًا عَنِ الْعُلَمَاءِ " لَا عَالِمًا " بِذَلِكَ " فِي بَائِنٍ " لِأَنَّ وَطْأَهُ لَهَا زِنًا لَا حَرَمَةَ لَهُ " تَدَاخَلْنَا " أَيِ عِدَّتَا الطَّلَاقِ وَالْوِطْءِ " فَتَبْتَدِئُ عِدَّةً " بِأَقْرَاءٍ أَوْ أَشْهَرٍ " مِنْ " فِرَاغٍ " وَطْءٍ " وَيَدْخُلُ فِيهَا بَقِيَّةُ عِدَّةِ الطَّلَاقِ وَالْبَقِيَّةُ وَقَاعَةُ عَنِ الْجِهْتَيْنِ " وَلَهُ رَجْعَةٌ فِي الْبَقِيَّةِ " فِي الطَّلَاقِ الرَّجْعِيِّ دُونَ مَا بَعْدَهَا كَمَا مَرَّ فِي الرَّجْعَةِ وَهَذَا مِنْ زِيَادَتِي²⁰⁸

Tuhfah (بأن) بمعنى كان (طلق، ثم وطئ) رجعية أو بائنا (في عدة) غير حمل من (أقراء أو أشهر) ولم تحبل من وطئه (جاهلا) بأنها المطلقة أو بتحريم وطء المعتدة و عذر لنحو بعده عن العلماء (أو عالما) بذلك (في رجعية) لا بائن؛ لأنه زان (تداخلنا) أي عدتا الطلاق والوطء (فتبتدئ عدة) بأقراء أو أشهر (من) فراغ (الوطء ويدخل فيها بقية عدة الطلاق) وهذه البقية واقعة عن الجهتين فله الرجعة في الرجعي فيها إجماعا على ما حكاه العبادي دون ما بعدها²⁰⁹.

Nihayah (بأن) هو بمعنى كأن (طلق ثم وطئ) رجعية أو بائنا (في عدة) غير حمل من (أقراء أو أشهر) ولم تحبل من وطئه (جاهلا) بأنها المطلقة أو بتحريم وطء المعتدة و عذر لنحو بعده عن العلماء (أو عالما) بذلك (في رجعية) لا بائن لأنه زان (تداخلنا) أي عدة الطلاق والوطء (فتبتدئ عدة) بأقراء أو أشهر (من) فراغ (الوطء وتدخل فيها بقية عدة الطلاق) وهذه البقية واقعة عن الجهتين ثم أشار لتفسير التداخل بقوله (فتبتدئ عدة) بأقراء أو أشهر (من) فراغ (الوطء ويدخل فيها بقية عدة الطلاق) لأن مقصود عدة الطلاق والوطء واحد فلا

²⁰⁸ Syekh Islam Abu Zakariya Yahya Muhy al-Din al-Nawawi, *Manhaj At-Thullab*, 167-68.

²⁰⁹ Ibnu Hajar al-Haitami, *Tuhfatul Muhtaj Bi Syarhil Minhaj*, 245.

معنى للتعدد، وتكون تلك البقية واقعة عن الجهتين فله الرجعة في الرجعي فيها دون ما بعدها²¹⁰.

Mughni (بأن طلق) مثلا (ثم وطئ) ولم تحبل (في عدة أقراء أو أشهر جاهلا) فيما إذا كان الطلاق بائنا كأن نسي طلاقها أو ظنها زوجته الأخرى (أو) وطئ جاهلا أو (عالما) لكن (في رجعية تداخلتا) أي العدتان بخلاف البائن، فإن وطئ العالم بها وطئ زنا لا حرمة له، فله الرجعة فيها في الطلاق الرجعي دون ما بعدها²¹¹.

Dari redaksi semua kitab rujukan diatas sama-sama menjelaskan dan menyatakan bahwa iddah perempuan yang dirujuk tanpa ucapan adalah pada awal bulan kemudiannya setelah ia di*watho*’, dan permulaan iddah nya itu dihitung dengan bulan yakni tiga bulan, sehingga bulan yang tersisa pada iddah talak masuk kepada iddah *watho*’ dan jika suami tersebut ingin rujuk kepada istrinya tersebut haruslah rujuk pada bulan yang tersisa itu sehingga tidak boleh rujuk suami tersebut ketika masa iddah selesai.

Untuk memudahkan pembaca memahami dua iddah bermasuk-masukan dalam satu jenis yang dimaksud oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, maka disini akan dikemukakan contoh langsung dari kitab *an-Nikah* :

اوفمان جك منطلق سؤراغ لاکي ٢ اکن استريث دغن طلاق طلاق
رجعی مک بر عدہ استريث ایت دغن بولن اوفمان مک فد اخير بولن یغ

²¹⁰ Ibn bin Ahmad al Romli, *Nihayah al Muhtaj ila syarh al Minhaj*, 140–41.

²¹¹ Syekh Syamsuddin Muhammad bin Ahmad al-Khathib al-Syarbini, *Mugni al Muhtaaj ila Ma’rifati Ma’aani Alfaadz al Minhaaj*, 89.

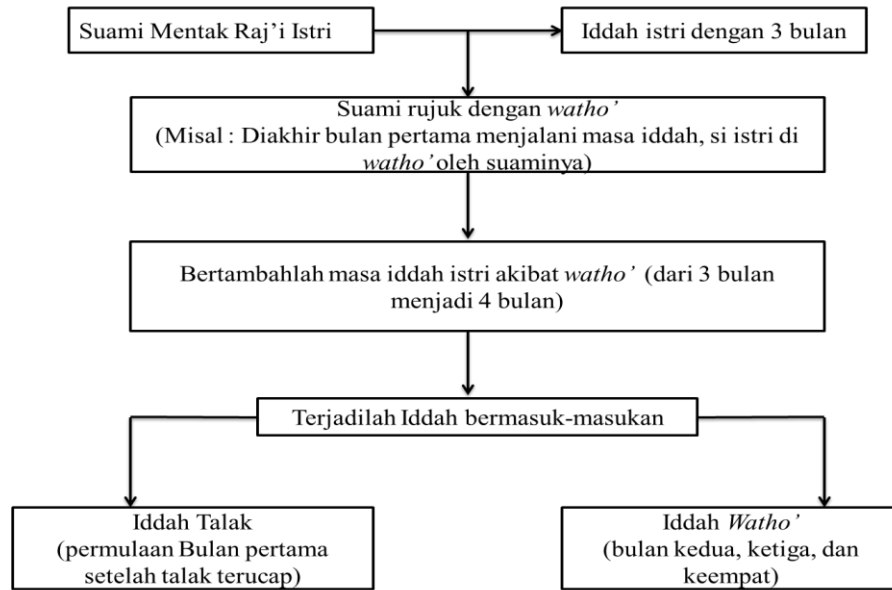
فرتام دوطنئ اكندي نسچاي. برماسوق ماسو كنهلده طلاق دان عده وطئ ايت, مك دملا تپاله عدهش درفد سلسي وطئ بايت فرملان بولن يغ كدوا درفد بولن عده طلاق دان ما سوقله يغ تيغكال درفد عده طلاق بايت بولن يغ كدوا دان كنتيك در فداش فد عده وطئ. دان هارس باكي سوامي رجوع ددا لم بولن يغ كدوا دان يغ كنتيك درفد بولن عده وطئ مك بولن يغ فرتام تياد جاتوه اي ملينكن درفد جهة عده طلاق جوا. ادفون دوا بولن يغ فرتغاهن مك بايت جاتوه اي درفد دوا جهة يعن جهة عده طلاق دان جهة عده وطئ.

Umpamanya jika mentalak seorang laki-laki akan istrinya dengan talak raj'i maka beriddah istrinya itu dengan tiga bulan umpamanya. Maka pada akhir bulan yang pertama diwathanya akan dia niscaya bermasukkanlah iddah talak dan iddah watha itu. Maka dimulai nyalah iddahnya daripada selesai watha yaitu permulaan bulan yang kedua daripada bulan iddah talak, dan masuklah yang tinggal daripada iddah talak yaitu bulan yang kedua dan yang ketiga daripada iddah watha.

Dan harus bagi suami rujuk daripada bulan yang kedua dan yang ketiga daripada bulan iddah watha, maka bulan yang pertama tiada jatuh ia melainkan daripada jihat iddah talak jua. Adapun dua bulan yang pertengahan maka iaitu jatuh ia daripada dua jihat yakni jihat iddah talak dan jihat iddah watha .

Jika seorang suami mentalak seorang istri dengan talak raj'i, maka istri tersebut mengalami masa iddah selama 3 bulan, kemudian sebagai contoh pada akhir bulan pertama menjalani masa iddah dari talak raj'i, istri tersebut dirujuk dengan cara digauli oleh suaminya (dirujuk tanpa ucapan), maka terjadilah iddah bermasuk-masukan (iddah talak dan iddah *watho'*), karena perbuatan *watho'* yang dilakukan suami tersebut dianggap Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari tidak sah, maka iddah pertama yang telah dilalui oleh istri selama satu bulan sebelumnya juga dianggap tidak sah, sehingga istri mengalami hitungan iddah yang baru, yaitu dimulai dari bulan kedua setelah digauli, bulan kedua dan ketiga dari iddah talak itu disebut iddah bermasuk-masukan, kemudian untuk menyempurnakan iddah tiga bulan yang menjadi kesepakatan untuk memastikan kekosongan rahim si istri, maka iddah istri itu selesainya pada bulan ke empat, sehingga sempurna tiga bulan masa iddahnya.

Berikut skema yang penulis buat untuk memudahkan pembaca dalam memahami dua iddah yang sejenis dari seorang laki-laki menurut Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari :



b. Dua iddah yang berbeda jenis dari seorang laki-laki

دان دمکینلاکی افیل واجبله اتس فرمفوان دوا عده درفد سوراع لاکي ۲
 تنا فی اداله عده ایت درفد دوا جنس سفرتی منطلق سوراع لاکي ۲ اکن
 استریث یغ نیاد بونتیغ کمدين مک دوطئن اکندي ددا لم عدهن دغن سوچ،
 دان بونتیغ ای دعندي اتو دطلاق اکن استریث یغ بونتیغ کمدين مک
 دوطئن اکندي دهول درفد کلوار انقش دان اداله استریث درفد فرمفوان یغ
 برحیض نسچای برما سوق ماسو کنله دوا عده ایت یعنی ماسوق عده
 سوچ ایت کدا لم عده بونتیغ کرن یغ امفونش دوا عده سوراع جوا، مک
 لالوله دوا عده ایت دغن کلوار انقش ایت دان اداله کلوار انقش ایت جاتوه

اي درفد دوا جهة دان هارس باكى سوامى رجوع كفد استريش دهول درفد
كلوار انفش جك ادا طلاقش ايت طلاق رجعى.

Dan demikian lagi apabila wajiblah atas perempuan dua iddah daripada seorang laki-laki, tetapi adalah iddah itu daripada dua jenis. Seperti mentalak seorang laki-laki akan istrinya yang tiada bunting, kemudian maka diwathanya akan dia di dalam iddah nya dengan suci, dan bunting ia dengan dia, atau ditalaknya akan istrinya yang bunting, kemudian maka diwathanya akan dia dahulu daripada keluar anaknya, dan adalah istrinya daripada perempuan yang berhaid, niscaya bermasukkanlah dua iddah yakni masuk iddah suci itu ke dalam iddah bunting, karena yang empunya iddah seorang jua. Maka lalulah dua iddah itu dengan keluar anaknya dan adalah keluar anaknya itu jatuh ia daripada dua jihat. Dan harus bagi suami rujuk kepada istrinya dahulu daripada keluar anaknya jika ada talaknya itu talak raj'i .

Pada pembahasan selanjutnya, Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari menerangkan tentang dua iddah yang berbeda jenis dari seorang laki-laki yang mentalak istrinya.

Penjelasan diatas menerangkan bahwa seorang perempuan yang ditalak suaminya, kemudian dia berada pada masa iddah selama 3 bulan suci, lalu pada masa menjalani iddah tersebut istri di *watho* ' oleh suaminya yang menyebabkan istri tersebut hamil dalam keadaan menjalani masa iddah talak, selanjutnya istri ditalak lagi oleh suaminya dalam keadaan hamil, kemudian pada saat hamil tersebut istri di *watho* ' lagi oleh suaminya.

Sehingga bermasuk-masukanlah 2 iddah perempuan itu yaitu iddah suci bermasukan dengan iddah hamil. Maka suami boleh rujuk dengan istrinya sebelum anaknya lahir, dan tidak sah rujuk suami itu apabila anaknya sudah lahir karena lahirnya anak itu menandakan berakhirnya masa iddah istri.

Berikut skema yang penulis buat untuk memudahkan pembaca dalam memahami dua iddah yang berbeda jenis dari seorang laki-laki menurut Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari :



B. Metode Istinbat Pendapat Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari Dalam Kitab *an-Nikah*

Metode penemuan hukum atau *istinbat* terbagi dalam beberapa macam, terdapat beberapa metode yang dapat menjadi penanda ataupun menunjukkan identitas seseorang dalam menjalani mazhab fiqihnya, metode ini juga diterapkan oleh para ulama terdahulu dalam melakukan konklusi hukum dan cara dalam bermazhab. Berikut tiga metode dalam bermazhab tersebut :²¹²

- a. Mazhab Metodologis (*Manhaji*), sebuah metode dalam bermazhab dengan mengikuti jalan pikiran dan kaidah dasar penetapan hukum yang telah disusun oleh imam mazhab. Metode ini juga dikenal dengan metode induksi (*istiqra'*).²¹³
- b. Mazhab Analogi (*Ilhâqi*) adalah sebuah metode bermazhab dengan menyamakan sebuah kasus yang tidak ada dalil hukumnya dengan kasus yang memiliki keserupaan yang telah dijawab oleh para ulama di dalam kitab-kitab atau menyamakan dengan pendapat yang sudah ada. Metode ini merupakan representasi dari metode qiyas dengan melandaskan *istinbât* hukumnya terhadap kausa legis (*'illah*).²¹⁴
- c. Mazhab Tekstual (*Qawli*), yaitu metode bermazhab dengan mempelajari kasus yang dihadapi dan setelah itu mencari jawaban atas kasus dimaksud di dalam kitab-kitab fiqih empat mazhab atau lebih (tekstual-skriptural).

²¹² Ahmad Zahro, *Tradisi Intelektual NU : Lajnah Bahtsul Masail 1926-1999* (Yogyakarta: LKiS, 2004), 113.

²¹³ Muhammad Ibnu Najib, "Studi Pemikiran Syekh Arsyad Al-Banjari Tentang Ittihâd Al-Majlis Dalam Kitâb Al-Nikâh Serta Pengaruhnya Terhadap Nikah Online Perspektif Maslahah Dan Ham," 154.

²¹⁴ Muhammad Ibnu Najib, 155.

Pemilihan pendapat dari para ulama mazhab tersebut dengan memilih mana pendapat yang dianggap unggul dan lebih relevan atau maslahat.²¹⁵

Manifestasi pemikiran yang bercorak mazhab Syafi'i pada karya-karya Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari sangatlah terlihat jelas, Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dalam penggalan hukum atas suatu kasus tidak langsung mengambil dari Alquran dan Hadis, namun menjelajah pada pendapat-pendapat ulama Syafi'iyah yang kemudian beliau aplikasikan secara dinamis pada permasalahan yang dicari jawabannya. Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari merupakan ulama Syafi'iyah tulen yang sangat berpegang teguh dengan menerapkan aturan-aturan mazhab Syafi'i dalam kesehariannya. Salah satu bukti penerapan mazhab yang dicatat oleh sejarah adalah ketika Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari menikahkan putrinya yang bernama Syarifah. Pada waktu itu beliau masih berada di kota Makkah dan berencana menikahkan putrinya dengan Abdul Wahab Bugis dari Sulawesi yang merupakan teman selama belajar di Makkah. Beliau menikahkan putrinya yang berada di Banjar tanpa sepengetahuan putrinya. Namun setibanya di Banjar ternyata putrinya telah dinikahkan dengan seorang laki-laki yang bernama Usman atas dasar wali hakim. Dari pernikahan ini lahir seorang anak laki-laki bernama Muhammad As'ad. Sebagai seorang ahli ilmu falak Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari lantas menghitung manakah yang lebih dulu terjadi antara pernikahan di Makkah ataukah pernikahan di Banjar. Ternyata

²¹⁵ Muhammad Ibnu Najib, 155.

kedua pernikahan dilaksanakan pada hari dan tanggal serta tahun yang sama, namun pernikahan di Makkah lebih dahulu terjadi. Maka pernikahan putrinya dengan Usman digugurkan secara *fasakh*. Dari sini terlihat jelas bahwa al-Banjari adalah ulama yang mengikuti mazhab Syafi'i yang sangat mengakui dominasi kuasa wali mujbir dalam menikahkan anak perempuan yang masih perawan.²¹⁶

Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari lebih condong kepada metode bermazhab secara tekstual (*qauli*) dengan mengikuti beberapa pendapat yang dinilai lebih maslahat. Namun dalam keterangan yang lain dikatakan bahwa Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dalam kitab *Sabilal Muhtadin* menggunakan tiga metode, yaitu deduktif, induktif dan campuran.²¹⁷ Metode deduktif di sini dengan menghadirkan nas Alquran atau Hadis. Dominasi mazhab Syafi'i pada karya Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari yang lainnya seperti dalam kitab *Luqtat al-'Ajlân*, sebab penyusunan kitab ini bersumber pada beberapa kitab yang terkenal seperti *Matn al-'Ubab* karya Ahmad Muzajjad, *Matn Rawd* karya Isma'il bin Muqri al-Yamani, *Fath al-Wahhab bi Syarh Manhaj al-Tullab* karya Zakaria al-Ansari, *Tuhfah al-Muhtaj* karya Ibn Hajar al-Haitami dan *Nihayah al-Muhtaj* karya Syihab al-Din al-Ramli.²¹⁸

²¹⁶ Abu Daudi, *Maulana Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari (Tuan Haji Besar)*, 63.

²¹⁷ Muhammad Ibnu Najib, "Studi Pemikiran Syekh Arsyad Al-Banjari Tentang Ittihâd Al-Majlis Dalam Kitâb Al-Nikâh Serta Pengaruhnya Terhadap Nikah Online Perspektif Maslahah Dan Ham," 156.

²¹⁸ Abu Daudi, *Maulana Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari (Tuan Haji Besar)*, 79.

Hal ini tidak dapat dipungkiri sebab penyebaran mazhab Syafi'i sangatlah masif sebelum zaman Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari bahkan sampai sekarang. Azrumardi Azra menjelaskan beberapa teori penyebaran Islam di Indonesia, yang di antaranya adalah teori Morrison yang mendukung teori yang dikemukakan oleh Arnold bahwa Islam menyebar ke Nusantara dari Coromandel dan Malabar. Hal ini di dasarkan atas adanya kesamaan mazhab di wilayah-wilayah tersebut. Masyarakat nusantara yang mayoritas menganut mazhab Syafi'i yang mana mazhab Syafi'i merupakan mazhab utama di wilayah Coromandel dan Malabar. Menurut Arnold para pedagang di Coromandel dan Malabar memiliki peran penting dalam perdagangan antara India dan Nusantara. Mereka tidak hanya terlibat dalam perdagangan namun juga dalam penyebaran agama Islam.²¹⁹

Pada penjelasan sejarah yang lain, setelah kerajaan Fatimiyah ditumbangkan oleh Sultan Shalahuddin al-Ayyubi pada tahun 577 H diutuslah para muballigh bermazhab Syafi'i ke Indonesia. Setelah kerajaan al-Ayyubiyah tumbang dan diganti oleh kerajaan Mamalik diutuslah seorang mubaligh yang bernama Ismail Shiddiq ke Pasai. Ia adalah seorang ulama bermazhab Syafi'i yang sangat gigih dalam berdakwah. Ismail Shiddiq kemudian berhasil mengangkat Merah Silu menjadi raja Pasai (1225-1297 M) dengan gelar Malik al-Salih. Dengan pengaruh dari Sultan Malik al-Salih inilah para raja di

²¹⁹ Azyumardi Azra, *Islam Nusantara Jaringan Global Dan Lokal* (Bandung: Mizan, 2002), 26–27.

Malaka, Sumatera Timur dan orang Islam di pulau Jawa menganut mazhab Syafi'i.²²⁰

Oleh karena itu, bukan tidak mungkin sebelum kelahiran al-Banjari penyebaran mazhab Syafi'i sangatlah luas. Sehingga ketika awal berdirinya Kesultanan Banjar dan Islam sebagai agama negara maka mazhab Syafi'i yang mendominasi. Selain itu guru-guru dari al-Banjari juga sebagian besar bermadzhab Syafi'i seperti Syekh Sulaimân al-Kurdi. Beberapa hal inilah yang melatar belakangi konsepsi hukum perkawinan yang ditulis oleh al-Banjari dalam Kitab *an-Nikah*.

C. Analisis Konsep Iddah Bermasuk-Masukan Dalam *Kitab An-Nikah Karya Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari*

Istilah iddah merupakan nama yang menunjukkan suatu masa menunggu bagi istri yang dicerai oleh suaminya, baik cerai hidup atau cerai mati dan terdapat sebuah larangan untuk melakukan pernikahan dengan orang lain sebelum masa itu habis. Hal tersebut dilakukan dengan tujuan untuk memberikan masa berfikir bagi suami yang mentalak dan juga untuk memastikan bahwa rahim istri tersebut kosong.²²¹

Berusaha mengungkap definisi iddah menurut hukum islam dan sampailah pada penemuan kesamaan dengan definisi iddah yang disampaikan

²²⁰ Abu Ahmad Najih, *Fikih Mazhab Syafi'i* (Bandung: Penerbit Marja, 2017), 42–44.

²²¹ Abdul Aziz Dahlan, *Ensiklopedi Hukum Islam*, 2 ed. (Jakarta: Ichtiar Baru Van Hoeve, 1996), 637.

oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, bahwa “*Iddah adalah masa berhenti seorang perempuan untuk berkumpul dengan suaminya, dengan tujuan untuk mengetahui kosong rahimnya dan memelihara nasab*”.

Sejalan dengan definisi di atas, Allah SWT berfirman dalam QS. Al-Baqarah/2:228 sebagai berikut:

وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۗ وَنُحُوتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ۗ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۗ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۚ ۲۲۲

“*Para istri yang diceraikan (wajib) menahan diri mereka (menunggu) tiga kali qurū’ (suci atau haid). Tidak boleh bagi mereka menyembunyikan apa yang diciptakan Allah dalam rahim mereka, jika mereka beriman kepada Allah dan hari Akhir. Suami-suami mereka lebih berhak untuk kembali kepada mereka dalam (masa) itu, jika mereka menghendaki perbaikan. Mereka (para perempuan) mempunyai hak seimbang dengan kewajibannya menurut cara yang patut. Akan tetapi, para suami mempunyai kelebihan atas mereka. Allah Maha perkasa lagi Maha bijaksana*”.²²³

Jelaslah bahwa istri yang diceraikan oleh suaminya harus beriddah yakni tiga *quru’* (suci atau haid), dan kerana tujuan dari iddah untuk mengetahui kekosongan rahim istri, maka istri tidak boleh menyembunyikan jika terdapat janin di rahimnya tersebut, karena akan berdampak pada keturunannya, begitulah islam mengatur perkara iddah perempuan.

Dalam menjalani masa iddah, suami diperbolehkan untuk rujuk dengan istrinya karena suami mempunyai hak rujuk tersebut, semua ulama juga

²²² Kementerian Agama RI, *Alquran Terjemah dan Tajwid*, 36.

²²³ Kementerian Agama RI, *Alquran Terjemah dan Tajwid*, 36.

sepakat dengan berpedoman pada QS. Al-Baqarah/2:228 diatas bahwa suami mempunyai hak rujuk sebagaimana ia mempunyai hak talak.

Membicarakan persoalan rujuk suami, Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari memberikan syarat-syarat rujuk yaitu ada 13, sebagaimana telah disebutkan pada pembahasan sebelumnya, dan yang menjadi fokus kajian penulis adalah pada syarat rujuk yang ke-5 dalam kitab *an-Nikah* yakni :

كليم هندقله ادا اي رجوع ايت دغن لفظ يغ منو نجوقكن اتس رجوع سفرتي
 كاتش : رَدَدْتُكَ اِلَيَّ اِرتِيْث اكو كمباليكن اغكو كفداكو " اتو كاتش : رَجَعْتُكَ اتو :
 اِرْتَجَعْتُكَ اتو رَجَعْتُكَ اِرتِيْث كمبالي اكو اكنديكاو ، اتو اَمْسَكْتُكَ اِرتِيْث اكو فكغ
 اكنديكاو ؛ سام ادا رجوع ايت دغن لفظ صريح سفرتي لفظ يغ ترسبوة ايت ،
 اتو دغن لفظ كنايه سفرتي كاتش : تَزَوَّجْتُكَ اتو نَكَحْتُكَ اِرتِيْث كاؤ بيني اكنداكو .
 مك تياد صح رجوع دغن تياد برلفظ سفرتي رجوع اي دغن فعل سفرتي
 وطي.

Kelima Hendaklah ada ia ruju” itu dengan lafaz yang menunjukkan "atas rujuk seperti katanya : Radadtuki Ilayya artinya : aku kembalikan engkau kepadaku “. Atau katanya Raja’ tuki, atau Irtajiuki, atau raaja’ tuki artinya kembali aku akan dikau, atau amsaktuki artinya aku pegang akan dikau, sama ada pada rujuk itu dengan lafaz sharih seperti lafaz yang tersebut itu, atau dengan lafaz kinayah seperti katanya : tazawwajtuki atau nakahtuki artinya kiau bini akan dikau (kamu istriku), maka tiada sah rujuk dengan dengan tiada berlafaz seperti rujuk ia dengan Fiil (perbuatan) seperti watha.

Hemat penulis dari pendapat Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari diatas menunjukkan sebuah penekanan bahwa sah nya rujuk suami kepada istrinya yaitu harus melalui ucapan terlebih dahulu baik secara jelas maupun dengan kalimat kiasan yang menunjukkan makna rujuk.

Penulis sangat sepakat dengan pendapat Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari tersebut, dengan menjadikan ucapan rujuk sebagai syarat sah, maka akan memberikan suatu efek jera kepada para suami untuk tidak sembarangan

menggunakan kata talak kepada istrinya walaupun talak tersebut masih tergolong dalam talak raj'i, sehingga terdapat konsekuensi hukum yang harus dilalui oleh suami tersebut.

Lebih lanjut pembahasannya yakni masuk pada fals iddah bermasuk-masukan menurut Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, seperti yang telah dijelaskan pada pembahasan sebelumnya Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari membagi iddah bermasuk-masukan menjadi dua bagian yaitu, *pertama* : dua iddah yang sama jenis dari seorang laki-laki dan yang *kedua* : dua iddah yang berbeda jenis dari seorang laki-laki.

Sebelum masuk pada pembahasan dua iddah yang bermasuk-masukan, penulis terlebih dahulu akan menganalisis makna “bermasuk-masukan” yang dipakai oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dalam memberi judul pada salah satu fasl dalam kitabnya yakni kitab *an-Nikah*.

Ditinjau dari segi bahasa Indonesia kata “bermasuk-masukan” tersebut berasal dari kata “masuk”, dan kata tersebut terdapat imbuhan “ber” dan “kan”, maka akan menjadi “bermasuk” yakni sesuatu yang masuk pada sesuatu yang lain, kemudian menjadi “bermasuk-masukan”.

Jika disandingkan dengan makna iddah bermasuk-masukan dalam kitab *an-Nikah* karya Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dalam pembahasan tentang iddah, penulis menganalisa bahwa terdapat pertemuan antara dua iddah yang mempunyai jumlah iddah yang sama, sehingga karena bertemu, maka saling masuk antara keduanya. Untuk lebih lanjut dalam pembahasan ini

penulis perlu menguraikan pembagian iddah termasuk-masukan sebagai berikut :

Pada pembahasan pertama mengenai dua iddah yang sama jenis dari seorang laki-laki, Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari mengemukakan contohnya sebagai berikut :

اوفمان جك منطلق سؤراغ لاكى ۲ اكن استريش دغن طلاق رجعى
 مك بر عده استريش ايت دغن بولن اوفمان مك فد اخير بولن يغ فرتام دوطئن
 اكندي نسچاي. برماسوق ماسو كنه عده طلاق دان عده وطى ايت, مك دملا
 تپالة عدهش درفد سلسي وطى بايت فرملان بولن يغ كدوا درفد بولن عده
 طلاق دان ما سوقله يغ تيغكال درفد عده طلاق بايت بولن يغ كدوا دان كتيك
 در فدان فد عده وطى. دان هارس باكى سوامى رجوع ددا لم بولن يغ كدوا
 دان يغ كتيك درفد بولن عده وطو مك بولن يغ فرتام تباد جاتوه اي ملينكن
 درفد جهة عده طلاق جوا. ادفون دوا بولن يغ فرتاهن مك بايت جاتوه اي
 درفد دوا جهة يعن جهة عده طلاق دان جهة عده وطى.

Umpamanya jika mentalak seorang laki-laki akan istrinya dengan talak raj'i maka beriddah istrinya itu dengan tiga bulan umpamanya. Maka pada akhir bulan yang pertama diwathanya akan dia niscaya termasuk-masukkanlah iddah talak dan iddah watha itu. Maka dimulainyalah iddahnya daripada selesai watha yaitu permulaan bulan yang kedua daripada bulan iddah talak, dan masuklah yang tinggal daripada iddah talak yaitu bulan yang kedua dan yang ketiga daripada iddah watha.

Diperhatikan lebih seksama bahwa perumpamaan yang disampaikan oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari di atas mengarah pada tambahan iddah seorang istri, dimana pada saat ditalak raj'i oleh suaminya, istri tersebut akan menjalani iddah talak selama 3 bulan, dan pada contoh kasusnya, di akhir bulan pertama saat istri tersebut menjalani iddah talak, suami rujuk dengan *watho'* tanpa ucapan terlebih dahulu kepada istrinya, yang mana perbuatan ini dianggap tidak sah rujuknya oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari,

sehingga akibat perbuatan tersebut masuklah 3 bulan iddah *watho* 'yang harus dijalani oleh sang istri, karena *watho* ' diatas dilakukan pada akhir bulan pertama, maka masuk iddah *watho* ' nya yaitu pada bulan kedua dan ketiga, dan karena iddah talak tidak dianggap sah oleh Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari maka sang istri harus menambah satu bulan lagi untuk menyempurnakan iddahnya agar sampai pada hitungan tiga bulan.

Analisa penulis terhadap pendapat Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari diatas bahwa suatu ibadah itu jika dihukumi tidak sah maka ibadah yang dilakukan harus diulang dari awal, karena ibadah tersebut batal.

Dalam kasus ini penulis menyamakan dengan hukuman kafarat zihar dari suami kepada istrinya, dimana salah satu kafarat yang harus dibayar adalah puasa dua bulan berturut-turut. Apabila di pertengahan menjalani puasa kafarat tersebut suami batal puasanya, maka hitungan dari jumlah puasa yang sudah dilakukan harus diulang dari awal.

Seperti dalam Alquran Allah SWT berfirman QS. al-Mujadalah/58:4

فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا
ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ

Maka barangsiapa tidak dapat (memerdekakan hamba sahaya), maka (dia wajib) berpuasa dua bulan berturut-turut sebelum keduanya bercampur. Tetapi barangsiapa tidak mampu, maka (wajib) memberi makan enam puluh orang miskin. Demikianlah agar kamu beriman kepada Allah dan Rasul-Nya. Itulah hukum-hukum Allah, dan bagi orang-orang yang mengingkarinya akan mendapat azab yang sangat pedih.

Dalam membahas hukum dua iddah termasuk-masukan terdapat perbedaan pandangan hukum antara Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari

dengan kitab yang menjadi rujukan beliau, dimana Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari menyebutkan jika suami merujuk istrinya dengan cara *watho* ' maka hukumnya tidak sah dengan alasan harus dilakukan dengan ucapan, sedangkan pada kitab rujukannya terutama pada kitab yang berjudul *Tuhfatul Muhtaj Bi Syarhil Minhaj* karya Ibnu Hajar al-Haitami menyebutkan bahwa hukumnya adalah zina karena tidak dibenarkan adanya iddah yang tumpang tindih. Berikut redaksi yang penulis kitab dari kitab aslinya:

(بأن) بمعنى كان (طلق، ثم وطئ) رجعية أو بئنا (في عدة) غير حمل من (أقراء أو أشهر) ولم تحبل من وطئه (جاهلا) بأنها المطلقة أو بتحريم وطء المعتدة و عذر لنحو بعده عن العلماء (أو عالما) بذلك (في رجعية) لا بئنا؛ لأنه زان (تداخلتا) أي عدتا الطلاق والوطء (فتبتدى عدة) بأقراء أو أشهر (من) فراغ (الوطء ويدخل فيها بقية عدة الطلاق) وهذه البقية واقعة عن الجهتين فله الرجعة في الرجعي فيها إجماعا على ما حكاه العبادي دون ما بعدها^{٢٢٤}.

(bahwa) dalam arti dia (bercerai, kemudian melakukan persetubuhan dalam masa tunggu tanpa kehamilan dari persetubuhannya sedangkan dia telah bercerai, maka itu persetubuhan diharamkan bagi wanita iddah dan alasan dari para ulama (atau ilmunya) tidak dapat ditolak; Karena itu zina (tumpang tindih), yaitu dua hitungan talak dan persetubuhan.

Dalam kitab *an-Nikah* jelas Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari tidak menyebutkan kata zina dalam menghukumi *watho* ' suami kepada istrinya yang tertalak raj'i, akan tetapi hemat penulis bahwa Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari mencoba mengeluarkan pandangan hukum yang berbeda karena menganggap perbuatan suami dan istri tersebut masih dalam perdebatan antara dibolehkannya dan dilarangnya rujuk dengan perbuatan, akan saja untuk

²²⁴ Ibnu Hajar al-Haitami, *Tuhfatul Muhtaj Bi Syarhil Minhaj*, 245.

kehati-hatian beliau dan juga latar belakang beliau dari pengikut mazhab syafi'i maka beliau menghukumi perbuatan rujuk tanpa ucapan tersebut adalah tidak sah bukan haram.

Pendapat Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari diatas, menurut penulis juga dipengaruhi oleh latar belakang sosialnya, dimana pada saat itu masyarakat Banjar masih sedikit yang memeluk agama islam, sehingga untuk menyatakan keharaman dalam suatu hukum akan menjadi kehati-hatian Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari.

Berdasarkan pada uraian yang penulis kemukakan di atas maka kembali penulis menyatakan bahwa penulis sepakat dengan pendapat Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, adanya hukum tidak sah untuk suami yang merujuk istri dengan *watho* sebagai efek jera agar tidak mempermainkan kata talak. Dan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari juga memberikan solusi kepada suami tersebut jika memang berkeinginan kembali rujuk dengan istrinya, maka boleh pada saat istri menjalani masa iddah *watho* nya.

Lanjut pada pembahasan kedua yaitu dua iddah yang berbeda jenis dari seorang laki-laki, pada perkara ini Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari langsung kepada contoh kasus, sebagaimana yang beliau sebutkan dalam karyanya yaitu kitab *an-Nikah* sebagai berikut :

دان دمکینلاکی افیل واجبله اتس فرمفوان دوا عده درفد سؤراغ لاکى ۲ تنا فى اداله عده ایت درفد دوا جنس سڤرتى منطلاق سؤراغ لاکى ۲ اکن استریث یغ تیاد بونتیغ کمدين مك دوطنن اکندي ددا لم عدهن دغن سوچ، دان بونتیغ ای دعندي اتؤ دطلاقن اکن استریث یغ بونتیغ کمدين مك دوطنن اکندي دهول درفد کلوار انقش دان اداله استریث درفد فرمفوان یغ برحیض نسچای برما سوق ماسو کنله دوا عده ایت یعنی ماسوق عده سوچ ایت کدا

لم عدہ بونتیغ کرن بیغ امفونش دوا عدہ سوراع جوا، مک لالولہ دوا عدہ ایت
 دغن کلوار انقش ایت دان ادالہ کلوار انقش ایت جاتوہ ای درفد دوا جهة دان
 هارس باکی سوامی رجوع کفد استریش دھول درفد کلوار انقش جک ادا
 طلاقش ایت طلاق رجعی.

Dan demikian lagi apabila wajiblah atas perempuan dua iddah daripada seorang laki-laki, tetapi adalah iddah itu daripada dua jenis. Seperti mentalak seorang laki-laki akan istrinya yang tiada bunting, kemudian maka diwathanya akan dia di dalam iddah nya dengan suci, dan bunting ia dengan dia, atau di talaknya akan istrinya yang bunting, kemudian maka diwathanya akan dia dahulu daripada keluar anaknya, dan adalah istrinya daripada perempuan yang berhaid, niscaya bermasuk-masukkanlah dua iddah yakni masuk iddah suci itu ke dalam iddah bunting, karena yang empunya iddah seorang jua. Maka lalulah dua iddah itu dengan keluar anaknya dan adalah keluar anaknya itu jatuh ia daripada dua jihad. Dan harus bagi suami rujuk kepada istrinya dahulu daripada keluar anaknya jika ada talaknya itu talak raj'i .

Dari paparan diatas, menurut penulis bahawa terjadinya dua iddah yang berbeda jenis dari seorang laki-laki diakibatkan karena terdapat dua talak raj'i suami yang diselingi dengan perbuatan *watho* 'nya, sehingga mengakibatkan kehamilan pada istri tersebut, dan masuklah dua iddah padanya yaitu iddah suci (3 bulan) dan iddah hamil (sampai melahirkan), sehingga kedua jenis iddah ini berakhir dengan kelahiran anak yang dikandung. Dan dalam talak raj'i si suami berhak untuk merujuk istrinya sebelum dia melahirkan.

Analisa penulis bahwa pendapat Syekh Arsyad al-Banjari tersebut sejalan dengan ketentuan hukum fiqih menurut hukum islam, dimana saat istri yang ditalak dalam keadaan hamil, maka ia beriddah sampai melahirkan berikut ayat Alqurannya :

وَاللَّائِي يَمْسَسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ
 وَاللَّائِي لَمْ يَحْضُنَّ ۚ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ

يَجْعَلُ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا

Dan perempuan-perempuan yang tidak haid lagi (menopause) di antara perempuan-perempuanmu jika kamu ragu-ragu (tentang masa iddahnya), Maka masa iddah mereka adalah tiga bulan; dan begitu (pula) perempuan-perempuan yang tidak haid. dan perempuan-perempuan yang hamil, waktu iddah mereka itu ialah sampai mereka melahirkan kandungannya. dan barang -siapa yang bertakwa kepada Allah, niscaya Allah menjadikan baginya kemudahan dalam urusannya.

Sebagai akhir dari analisa tentang iddah termasuk-masukan menurut Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari dalam kitab *an-Nikah*, penulis mempunyai pandangan yang sama dengan Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari, dimana hukum atas suami yang merujuk istrinya dengan *watho'* tanpa ucapan yang *shorih* atau *kinayah* maka itu tidak sah, sebagai teguran kepada suami agar tidak memainkan makna talak yang sebagaimana kita ketahui ada konsekuensi hukum yang harus diterima ketika talak telah terucap.

Kemudian penulis juga sepakat mengenai pembahasan iddah termasuk-masukan, yang mana menurut Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari bahwa jika dalam menjalani masa iddah seorang istri di *watho'* maka perhitungan iddahnya harus diulang dan dimulai semenjak setelah *watho'* untuk mengetahui kekosongan rahimnya. Karena disini penulis melihat sebuah kaidah fiqih yang berbunyi :

الْيَقِينُ لَا يُزَالُ بِالشَّكِّ

keyakinan itu tidak dapat dihilangkan dengan keragu-raguan.

Kaidah fiqih diatas penulis kaitkan dengan permasalahan yang dibahas, maka dapat penulis rincikan sebagai berikut :

1. Yakin bahwa hubungan yang dilakukan oleh suami istri tersebut bisa menyebabkan kehamilan dan bisa juga tidak.
2. Yakin bahwa ada tidaknya kehamilan baru bisa diketahui setelah selesainya masa iddah.
3. Yakin bahwa jika selesai masa iddah ternyata istri tidak hamil maka dapat dipastikan istri tidak hamil.

Oleh karena itulah menurut penulis, pendapat Syekh Muhammad Arsyad al-Banjari terkait iddah bermasuk-masukan ini sangat relevan untuk disampaikan kepada masyarakat zaman sekarang, dengan pengurangan masa iddah akibat *watho'* itu akan lebih besar peluang keyakinan untuk memastikan kekosongan rahim sang istri.