

DAFTAR RIWAYAT HIDUP

1. Nama Lengkap : Anwar Fahmi
2. Tempat Tanggal Lahir : Banjarmasin, 02 Mei 2003
3. Agama : Islam
4. Kebangsaan : Indonesia
5. Status Perkawinan : Belum Menikah
6. Alamat : Jl. A.Yani Km 4,5 Komp. Amanda Permai,

No.39, Rt.01, Kec. Banjarmasin Timur, Kota

Banjarmasin, Prov. Kalimantan Selatan.
7. No. Hp/Email : [082148504626 /](tel:082148504626)

210103020032@mhs.uin-antasari.ac.id
8. Pendidikan :
 - a. TK Tarbiyatul Athfal (2007-2009)
 - b. SD Muhammadiyah 9 (2009-2015)
 - c. MTS Muhammadiyah 3 Al-Furqon (2015-2018)
 - d. MAN 2 Kota Banjarmasin (2018-2021)
 - e. UIN Antasari Banjarmasin, Fakultas Ushuluddin dan Humaniora, Prodi
Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir (2021-Sekarang)
9. Orang Tua

Ayah

Nama : H. M. Syahrani, S.Ag

Pekerjaan : Pedagang

Alamat : Jl. A.Yani Km 4,5 Komp. Amanda Permai,
No.39, Rt.01, Kec. Banjarmasin Timur, Kota
Banjarmasin, Prov. Kalimantan Selatan.

Ibu

Nama : Hj. Idanora, S.Ag

Pekerjaan : Swasta

Alamat : Jl. A.Yani Km 4,5 Komp. Amanda Permai,
No.39, Rt.01, Kec. Banjarmasin Timur, Kota
Banjarmasin, Prov. Kalimantan Selatan.

10. Saudara : 3 (Anak Ke-1)

11. Pengalaman Organisasi :

- a. Lembaga Pengajian dan Pengkajian Al-Qur'an (LPPQ) sebagai Anggota Pembelajaran (2022)
- b. Lembaga Pengajian dan Pengkajian Al-Qur'an (LPPQ) sebagai Wakil Koordinator 1 Divisi Tahfizh (2023)
- c. Lembaga Pengajian dan Pengkajian Al-Qur'an (LPPQ) sebagai Wakil Ketua Umum 2 (2024)
- d. Lembaga Pengajian dan Pengkajian Al-Qur'an (LPPQ) sebagai Dewan Senior (2025)

Banjarmasin, 14 Mei 2025

Peneliti,



Anwar Fahmi

LAMPIRAN-LAMPIRAN

A. Kartu Konsultasi Skripsi



KEMENTERIAN AGAMA REPUBLIK INDONESIA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
ANTASARI BANJARMASIN
FAKULTAS USHULUDDIN DAN HUMANIORA
Jalan A. Yani Km. 4.5 Banjarmasin 70235 Telepon (0511) 3266593

KARTU KONSULTASI SKRIPSI

Nama : Anwar Fahmi
NIM : 210103020032
Judul : Ma'na Nur, Dhiya, dan Siraj dalam Al-Qur'an
(Analisis sinonimitas terhadap Tafsir Al-Kasysyaf Karya Al-Zamakhshari)

Dosen Pembimbing :
1. Dr. Dzikri Nirwana, M. Ag
2. Syamsuni, MA

No	Tanggal	Deskripsi Masalah yang Dikonsultasikan	Tanda Tangan
1.	25/02/25	Konsultasi Setelah Sempro	
2.	04/03/25	Konsul bab 2 sub bab A. Pengertian sinonimitas dalam kajian semantik	
3.	08/03/25	Konsul lanjutan bab 2	
4.	12/03/25	Konsul bab 3 terkait biografi Penulis & kitab tafsir Al-Kasysyaf	
5.	17/03/25	Konsul bab 1 sampai bab 3	
6.	12/04/25	Konsul Revisi dari bab 1 sampai bab 3	
7.	14/04/25	Konsul bab 4 sub bab A. Penafsiran kata nur, dhiya, dan siraj	
8.	16/04/25	Konsul bab 4 sub bab B. Penafsiran dan sinonimitas kata nur, dhiya dan siraj	
9.	30/04/25	Konsul bab 4 keseluruhan	
10.	02/05/25	Konsul penggabungan bab 4 ke bab 3	
11.	08/05/25	Konsul bab 5	
12.	14/05/25	Penyelesaian konsul revisi terakhir	

Banjarmasin, 16 Mei 2025
Ketua Prodi Ilmu al-Qur'an dan Tafsir

Riza Saputra, MA
NIP. 198910252019031016



KEMENTERIAN AGAMA REPUBLIK INDONESIA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
ANTASARI BANJARMASIN
FAKULTAS USHULUDDIN DAN HUMANIORA
Jalan A. Yani Km. 4.5 Banjarmasin 70235 Telepon (0511) 3266593

KARTU KONSULTASI SKRIPSI

Nama : Anwar Fahmi
NIM : 210103020032
Judul : Makna Nur, Dhiya, dan Sira dalam Al-Quran
(Analisis Sinonimitas terhadap Tafsir Al-Kusysyaf karya Al-Zamakhshari)

Dosen Pembimbing :
1. Dr. Dziki Nirwana, M. Ag
2. Syamsuni, MA.

No	Tanggal	Deskripsi Masalah yang Dikonsultasikan	Tanda Tangan
1.	27/02/25	Konfirmasi transliterasi yg typo setelah sempro	
2.	4/03/25	Konsultasi pengertian sinonimitas dalam kajian Semantik	
3.	08/03/25	Konsultasi penulisan transliterasi bab 2	
4.	12/03/25	Konsultasi penulisan transliterasi bab 3	
5.	15/03/25	Konsultasi revisi penulisan bab 2	
6.	18/03/25	Konsultasi revisi penulisan bab 3	
7.	13/04/25	Konsultasi penulisan menyeluruh dari bab 1 sampai bab 3	
8.	18/04/25	Konsultasi teori analisis bab 4	
9.	30/04/25	Konsultasi penulisan dari bab 1 sampai bab 4	
10.	04/05/25	Konsultasi penulisan setelah penggabungan bab 4 ke bab 3	
11.	08/05/25	Konsultasi penulisan kesimpulan & Saran	
12.	14/05/25	Penyelesaian revisi kepenulisan terakhir	

Banjarmasin, 16 Mei 2025
Ketua Prodi Ilmu al-Qur'an dan Tafsir

Riza Saputra, MA
NIP. 198910252019031016

B. Bukti Cek Plagiasi

Skripsi Anwar Fahmi.docx

ORIGINALITY REPORT

20%

SIMILARITY INDEX

20%

INTERNET SOURCES

8%

PUBLICATIONS

6%

STUDENT PAPERS

PRIMARY SOURCES

1

repository.iiq.ac.id

Internet Source

3%

2

repository.uinbanten.ac.id

Internet Source

3%

3

repository.uin-suska.ac.id

Internet Source

1%

4

repository.uinjambi.ac.id

Internet Source

1%

5

repository.iainpurwokerto.ac.id

Internet Source

1%

6

123dok.com

Internet Source

1%

7

digilib.uin-suka.ac.id

Internet Source

1%

8

khairiyatulyeppo.blogspot.com

Internet Source

1%

9

repository.ptiq.ac.id

Internet Source

<1%

10

repository.ar-raniry.ac.id

Internet Source

<1%

11

eprints.iain-surakarta.ac.id

Internet Source

<1%

12

repository.uinjkt.ac.id

Internet Source

<1%

C. Kutipan Langsung

456

الجزء الحادي عشر

ذلك العظيم الموصوف بما وصف به هو: ربكم، وهو الذي يستحق منكم العبادة **﴿فَاعْبُدُوهُ﴾** وحده ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك أو إنسان فضلاً عن جماد لا يضر ولا ينفع **﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾** فإن أدنى التفكير والنظر ينهيكم على الخطأ فيما أنتم عليه.

إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَّاتٌ مِمَّنْ جَبَر وَعَذَابٌ أَلِيمٌ يَسَاءُ كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤٦﴾

﴿إليه مرجعكم جميعاً﴾ أي: لا ترجعون في العاقبة إلا إليه فاستمعوا للقاءه **﴿وعد الله﴾** مصدر مؤكد لقوله: **﴿إليه مرجعكم﴾** و**﴿حقاً﴾** مصدر مؤكد لقوله: **﴿وعد الله﴾** **﴿إنه يبدؤ الخلق ثم يعيده﴾** استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع إليه وهو: أن الغرض ومقتضى الحكمة بابتداء الخلق وإعاقته هو: جزاء المكلفين على أعمالهم، وقرئ: **﴿أنه يبدؤ الخلق﴾** بمعنى: لأنه، أو هو منصوب بالفعل الذي نصب وعد الله أي: وعد الله وعداً بدأ الخلق ثم إعاقته، والمعنى: إعادة الخلق بعد بئته. وقرئ: وعد الله على لفظ الفعل ويبدئ من أبداً، ويجوز أن يكون مرفوعاً بما نصب حقاً أي: حق حقاً بدأ الخلق كقوله: أحقاً عباد الله أن لست جائئاً ولا ذاهباً إلا علي رقيب وقرئ: حق أنه يبدؤ الخلق، كقولك: حق أن زيداً منطلق **﴿بالقسط﴾** بالعدل وهو متعلق بيجزي والمعنى: ليجزيهم بقسطه ويوفيه أجورهم أو بقسطهم وبما اقتسطوا وعدلوا ولم يظلموا حين آمنوا وعملوا صالحاً؛ لأن الشرك ظلم قال الله تعالى: **﴿إنَّ الشُّرَكَاءَ لظُلمٌ عظيمٌ﴾** (١) والعصاة ظلام أنفسهم وهذا أوجه لمقابلة قوله: **﴿بما كانوا يكفرون﴾**.

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرُ مَنَازِلَ يُنَازِلُونَ عَدَدَ النُّجُومِ وَالْحَسَابِ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ إِنَّ فِي آيَاتِ الْخَلْقِ وَالْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٤٨﴾ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيُخَوِّضُ فِيهِ مَنَازِلَ يُنَازِلُونَ عَدَدَ النُّجُومِ وَالْحَسَابِ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٤٩﴾

الباء في **﴿ضياء﴾** منقلبة عن واو ضوء لكسرة ما قبلها، وقرئ: ضياء بهمزة بينهما ألف على القلب بتقديم اللام على العين كما قيل: في عاق عقا والضياء أقوى من النور **﴿وقدّره﴾** وقدر القمر والمعنى وقدر مسيره **﴿منازل﴾** أو قدره ذا منازل كقوله تعالى: **﴿والقمر قدرناه منازل﴾** (٢) **﴿والحساب﴾** وحساب الأوقات من الشهور والأيام والليالي **﴿ذلك﴾** إشارة إلى المنكور أي: ما خلقه إلا ملتبساً بالحق الذي هو الحكمة البالغة ولم يخلقه عبثاً. وقرئ: يفصل بالياء.

البعث وينثر بالنار ويبشر بالجنة وكل واحد من هذه الأمور ليس بعجب؛ لأن الرسل المبعوثين إلى الأمم لم يكونوا إلا بشرًا مثلهم، وقال الله تعالى: **﴿قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً﴾** (١) وإرسال الفقير أو اليتيم ليس بعجب أيضاً؛ لأن الله تعالى إنما يختار من استعمل الاختيار لجمعه أسباب الاستقلال بما اختير له من النبوة، والفن والتقدم في الدنيا ليس من تلك الأسباب في شيء: **﴿وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عنا زلفى﴾** (٢) والبعث للجزاء على الخير والشر هو: الحكمة العظمى فكيف يكون عجباً؟ إنما العجب العجيب والمنكر في العقول تعطيل الجزاء **﴿إن أنذر الناس﴾** أن هي المفسرة: لأن الإيحاء فيه معنى القول، ويجوز أن تكون المخففة من الثقيلة، وأصله أنه أنذر الناس على معنى أن الشان قولنا: أنذر الناس و**﴿إن لهم﴾** الباء معه محذوف **﴿قدم صدق عند ربهم﴾** أي: سابقة وفضلاً ومنزلة رفيعة.

فَإِنْ قُلْتُمْ: لَمْ يَسْمَعْ السَّابِقُ قَدَمًا؟ قُلْتُمْ: لِمَا كَانَ السَّابِقُ فِي السَّابِقِ سَمِعَتْ الْمُعَسَّاءُ الْجَمِيلَةَ وَالسَّابِقَ قَدَمًا كَمَا سَمِعَتْ النُّعْمَةُ يَدًا؛ لَأَنَّهَا تَعْطَى بِالْيَدِ، وَبِأَنَّهَا لَأَنَّ صَاحِبَهَا يَبْرُجُ بِهَا، فَقِيلَ: لِفَلَانٍ قَدَمٌ فِي الْخَيْرِ، وَإِضَافَتُهُ إِلَى صَدَقَ دَلَالَةٌ عَلَى زِيَادَةِ فَضْلِهِ وَأَنَّهُ مِنَ السَّوَابِقِ الْعَظِيمَةِ، وَقِيلَ: مَقَامُ صَدَقَ **﴿إِنْ هَذَا﴾** إِنْ هَذَا الْكِتَابُ وَمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ **﴿لِسِحْرٍ﴾** وَمَنْ قَرَأَ لِسَاحِرٍ، فَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ لَلِيلِ عِزِّهِمْ وَاعْتِرَافِهِمْ بِهِ وَإِنْ كَانُوا كَانِبِينَ فِي تَسْمِيَةِ سِحْرًا، وَفِي قِرَاءَةِ آيَةٍ: مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ.

إِنَّ رَكْعَتَهُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ ذَلِكُمْ أَتَى اللَّهُ رُسُلَكُمْ فَاتَّبَعُوهُ أَوْ لَا تَذَكَّرُونَ ﴿٤٨﴾

﴿يبشر﴾ يقضي ويقدر على حسب مقتضى الحكمة، ويفعل ما يفعل المتحدي للصواب الناظر في أبعاد الأمور وعواقبها لئلا يلقاه ما يكره آخرًا و**﴿الامر﴾** أمر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والأرض والعرش.

فَإِنْ قُلْتُمْ: مَا مَوْقِعُ هَذِهِ الْجَمْلَةِ؟ قُلْتُمْ: قَدْ دَلَّ بِالْجَمْلَةِ قَبْلُهَا عَلَى عَظَمَةِ شَأْنِهِ وَمَلَكِهِ بِخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَعَ بَسْطِهَا وَاتِّسَاعِهَا فِي وَقْتٍ يَسِيرٍ وَبِالِاسْتِوَاءِ عَلَى الْعَرْشِ، وَاتَّبَعَهَا هَذِهِ الْجَمْلَةُ لَزِيَادَةِ الدَّلَالَةِ عَلَى الْعَظَمَةِ وَأَنَّهُ لَا يَخْرُجُ أَمْرٌ مِنَ الْأُمُورِ مِنْ قَضَائِهِ وَتَقْدِيرِهِ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: **﴿مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ﴾** دليل على العزة والكبرياء كقوله: **﴿يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن﴾** (٣) و**﴿لنلكم﴾** إشارة إلى المعلوم بتلك العظمة أي:

(1) سورة الإسراء، الآية: 95. = كما يغلب في الحقيقة، والله أعلم.

(2) سورة سبأ، الآية: 37.

(3) قال أحمد: لم يرد في سابقة السوء تسميتها قدماً، إما لأن المجاز لا يطرد، وإما أن يكون مطرداً، ولكن غلب العرف على قصرها، =

(4) سورة لقمان، الآية: 13.

(5) سورة يس، الآية: 39.

الذي لم يقرن بالعمل الصالح فصاحبه لا توفيق له ولا نور؟
قُلْتُ: الأمر كذلك، ألا ترى كيف أوقع الصلة مجموعاً فيها
بين الإيمان والعمل كأنه قال: إن الذين جمعوا بين الإيمان
والعمل الصالح، ثم قال: بإيمانهم أي: بإيمانهم هذا المضموم
إليه العمل الصالح وهو بين واضح لا شبهة فيه.

دَعَوْنَهُمْ رَبِّكَ سَبِّحْكَ اللَّهُمَّ وَبِحَبْلِهِمْ رَبِّكَ سَلِّمْ وَأَجِرْ دَعَوْنَهُمْ أَنِ
لَكَتَدُّ إِلَيْكَ رَبِّهِ الْكَافِرُونَ (٥).

﴿دعواهم﴾ دعائهم؛ لأنَّ اللهمَّ نداء الله ومعناه: اللهم إنا
نسبحك كقول القانت في دعاء القنوت: اللهم إياك نعبد، ولك
نصلي ونسجد، ويجوز أن يراد بالدعاء العبادة: ﴿واعتزلكم
وما تدعون من دون الله﴾^(٥) على معنى: أن لا تكليف في
الجنة ولا عبادة، وما عبادتهم إلا أن يسبحوا الله ويحمده،
وذلك ليس بعبادة إنما يلهمونه فينطقون به تلقذاً بلا كلفة
كقوله تعالى: ﴿وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء
وتصدية﴾^(٦) و﴿آخر دعواهم﴾ وخاتمة دعائهم الذي هو
التسبيح ﴿أن﴾ يقولوا ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ ومعنى:
وتحيتهم فيها سلام أن بعضهم يحيي بعضاً بالسلام،
وقيل هي: تحية الملائكة إياهم إضافة للمصدر إلى
المفعول، وقيل: تحية الله لهم، وأن هي المخففة من الثقيلة
وأصله أنه الحمد لله على أن الضمير للشأن كقوله: أن
هالك كل من يحفي وينتعل. وقرئ: أن الحمد لله بالتشديد
ونصب الحمد.

﴿وَلَوْ يَسْأَلُ اللَّهُ النَّاسَ أَتَعْلَمُ الْفِتْرَةَ لَآتَوْنَهَا بِأَلْسِنَةٍ نَقِيٍّ لَوْنٍ
أَجَلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَمْهُرُونَ (٦)﴾.

أصله ﴿ولو يعجل الله للناس الشر﴾ تعجيله^(٧) لهم
الخير فوضع ﴿استعجالهم بالخير﴾ موضع تعجيله لهم
الخير إشعاراً بسرعة إجابته لهم وإسعافه بطلبهم حتى
كان استعجالهم بالخير تعجيل لهم، والمراد: أهل مكة،
وقولهم: ﴿فأمطر علينا حجارة﴾^(٨) من السماء يعني: ولو

خص المتقين؛ لأنهم يحذرون العقوبة، فيدعوهم الحذر
إلى النظر والتدبر.

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا فِيهَا
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِنَا يَنْتَوُونَ (٧) أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ أَتَارُ بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ (٨).

﴿لا يرجون لقاءنا﴾ لا يتوقعونه أصلاً ولا يخطرونه
ببالهم لغفلتهم المستولية عليهم المذهلة بالذات وحب
العاجل عن التفطن للحقائق، أو لا ياملون حسن لقاءنا كما
يامله السعداء، أو لا يخافون سوء لقاءنا الذي يجب أن
يخاف ﴿ورضوا بالحياة الدنيا﴾ من الآخرة وآثروا القليل
القاني على الكثير الباقي كقوله تعالى: ﴿أرضيتم بالحياة
الدنيا من الآخرة﴾^(١) و﴿اطمأننوا بها﴾ وسكنوا فيها
سكون من لا يزعج عنها فبنوا شديداً وأملوا بعيداً.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ
تَجْرِبُ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّتِ النَّارِ (٩).

﴿يهديهم ربهم بإيمانهم﴾ يسندهم^(٢) بسبب إيمانهم
للاستقامة على سلوك السبيل المؤدي إلى الثواب ولذلك
جعل ﴿تجري من تحتهم الأنهار﴾ بيانا له وتفسيرا؛ لأنَّ
التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها، ويجوز أن يريد
يهديهم في الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة كقوله
تعالى: ﴿يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين
أيديهم وبأيمانهم﴾^(٣) ومنه الحديث: «إن المؤمن إذا خرج
من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول له: أنا
عملك فيكون له نوراً وقائداً إلى الجنة، والكافر إذا خرج من
قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول له: أنا عملك
فينطلق به حتى يدخل النار»^(٤).

فإن قُلْتُ: فلقد دلت هذه الآية على أن الإيمان الذي
يستحق به العبد الهداية والتوفيق والنور يوم القيامة هو:
إيمان مقيد، وهو: الإيمان المقرون بالعمل الصالح والإيمان

(١) سورة التوبة، الآية: 38.

(٢) قال أحمد: هو يقرر بذلك زعمه في أن شرط دخول الجنة العمل
الصالح، وأن من لم يعمل مخلد في النار، كالكافر، وأنى له ذلك،
وقد جعل الله سبب الهداية إلى الجنة مطلق الإيمان، فقال يهديهم
ربهم بإيمانهم، وقول الزمخشري أن المراد إضافة العمل لا
ينتهض عن حيز الدعوى، فإن الله لم يعمل بغير الإيمان، وإن جرى
لغيره نكر أولاً، فلا يلزم إجراؤه ثانياً، ولا محوج إليه، وشبهته أن
الإيمان المجهول سبباً مضاف إلى ضمير الصالحين، فيلزم أخذ
الصالح قديداً في التسبب، وهو ممنوع، فإن الضمير إنما يعود
على النوات، لا باعتبار الصفات، وقد تقدمت لهذه المباحة أمثال،
وأشكال، والله الموفق.

(٣) سورة الحديد، الآية: 12.

(٤) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه كتاب: الزهد، باب: كلام ابن عمر
324/13.

(٥) سورة مريم، الآية: 48.

(٦) سورة الأنفال، الآية: 35.

(٧) قال أحمد: وهذا أيضاً من تنبيهات الزمخشري الحسنة التي تقوم
على بقية نظره شاهدة وبينة، ولا يكاد يضع المصدر مؤكداً، أو
مقارناً لغير فعله في الكتاب العزيز، يخلو من مثل هذه الفائدة
الجليلة، والنحاة غلبتهم أن يقولوا في قوله تعالى، والله أنبتكم من
الأرض نباتاً أنه أجرى المصدر على الفعل مقدراً عدم الزيادة، أو
هذا المصدر لفعل دل عليه المنكور تقديره نبت نباتاً، ولا يزيدون
على ذلك، وإذا رجع الغطن قريحته، ونالجي فكرته هل قرن
المصدر في كتاب بغير فعله لفائدة، أو لا تصور بلطف النظر على
مثل هذه الفوائد العلية مراتبها، فالفائدة، والله أعلم في اقتران قوله
نباتاً، بقوله أنبتكم التنبيه على تحتم نفوذ القدرة في المقذور،
وسرعة إمضاء حكمها، حتى كان إنبات الله لهم نفس نباتهم، أي:
إذا وجد من الله الإنبات وجد لهم النبات حتماً، فكان أحد الأمرين
عين الآخر، فقرن به، والله أعلم.

(٨) سورة الأنفال، الآية: 32.

الجزء التاسع عشر

750

الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم⁽¹⁾.

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيْنَا نَبِيًّا
(٧٧)

مثال ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ﴾ والمراد إلا فعل من شاء واستثنائه عن الأجر قول: ذي شفقة عليك قد سعى لك في تحصيل مال ما أطلب منك ثواباً على ما سعت إلا أن تحفظ هذا المال ولا تضيعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب، ولكن صورته هو بصورة الثواب وسماه باسمه، فأفاد فائتين إحداهما قلع شهة الطمع في الثواب من أصله كأنه يقول لك: إن كان حفظك لمالك ثواباً فإني أطلب الثواب والثانية إظهار الشفقة البالغة وأنت إن حفظت مالك اعتد بحفظك ثواباً ورضي به كما يرضي المصاب بالثواب، ولعمري أن رسول الله ﷺ كان مع المبعوث إليهم بهذا الصدق وفوقه، ومعنى اتخاذهم إلى الله سبيلاً تقربهم إليه وطلبهم عنده الزلفى بالإيمان والطاعة وقيل: المراد التقرب بالصدقة والنفقة في سبيل الله.

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ لَا يَكُونُ لَكُمْ بِهِ حَسْبُوٌّ وَكَفَى بِهِ يَتُوبُ
عِبَادَهُ خَيْرًا (٧٨)

أمره بأن يثق به ويسند أمره إليه في استكفاء ضرورهم مع التمسك بقاعدة التوكل وأساس الالتجاء، وهو طاعته وعبادته وتزويجه وتحميده وعرفه أن الحي الذي لا يموت حقيق بأن يتوكل عليه وحده، ولا يتكل عليه غيره من الأحياء الذين يموتون، وعن بعض السلف أنه قرأها فقال: لا يصح لذي عقل أن يثق بعدها بمخلوق، ثم أراه أن ليس إليه من أمر عبادته شيء آمنوا أم كفروا، وأنه خيرير بأعمالهم كاف في جزاء أعمالهم.

اللَّهِ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْمَرْسِيِّ الْأَرْضَ فَسَلَّ بِهِنَّ خَيْرًا (٧٩) وَإِنَّا فِيْلَهُمْ لَنَسْجِدُوا لِلْحَمْدِ قَالُوا وَمَا لَكُمْ أَنْ تَسْجُدُوا لِمَا تَأْمُرُنَا وَتَرْكَبُ قُلُوبُكُمْ (٨٠)

﴿في ستة أيام﴾ يعني: في مدة مقدارها هذه المدة لأنه لم يكن حينئذ نهار ولا ليل، وقيل: ستة أيام من أيام الآخرة وكل يوم ألف سنة والظاهر أنها من أيام الدنيا، وعن مجاهد أولها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة ووجهه أن يسمى الله ملائكته تلك الأيام المقطرة بهذه الأسماء، فلما خلق الشمس وأدارها وترتب أمر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الأيام وأما الداعي إلى هذا العدد أعني الستة نون سائر الأعداد فلا نشك أنه داعي حكمة لعلنا أنه لا يقدر تقديرًا إلا بداعي حكمة وإن كنا لا نطلع عليه ولا نهتدي إلا معرفته، ومن ذلك تقدير ملائكة الذين هم أصحاب النار تسعة عشر وحمة العرش

ثمانية والشهور اثني عشر والسموات سبعاً والأرض كذلك والصلوات خمساً وأعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك والإقرار بنوعا الحكمة في جميع أفعاله وبأن ما قدره حق وصواب هو الإيمان، وقد نص عليه في قوله: ﴿وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عنهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً﴾⁽²⁾، ثم قال: وما يعلم جنود ربك إلا هو وهو الجواب أيضاً في أن لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك، وعن سعيد بن جبير رضي الله عنهما إنما خلقها في ستة أيام وهو يقدر على أن يخلقها في لحظة تعليمًا لخلق الرقيق والتثبوت وقيل: اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عبداً للمسلمين، الذي خلق مبتدأ ﴿الرحمن﴾ خبره أو صفة للحي والرحمن خبر مبتدأ محذوف، أو بدل عن المستتر في استوى وقرئ الرحمن بالجر صفة للحي، وقرئ فسل والباء في به صلة سل كقوله تعالى: ﴿سأل سائل بعذاب واقع﴾⁽³⁾ كما تكون عن صلته في نحو قوله: ﴿ثم لتسألن يومئذ عن النعيم﴾⁽⁴⁾ فسال به كقوله: اهتـم به واعتنى به واشتغل به وسأل عنه كقوله: بحث عنه وفتش عنه ونقر عنه أو صلة خبر أو تجعل خبراً مفعول سل يريد: فسل عنه رجلاً عارفاً يخبرك برحمته أو فسل رجلاً خبيراً به وبرحمته أو فسل بسؤاله خبراً كقولك: رايت به أسداً أي: برؤيته، والمعنى: إن سألته وجنته خبيراً أو تجعله حالاً عن الهاء تريد فسل عنه عالماً بكل شيء، وقيل: الرحمن اسم من أسماء الله منكر في الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقيل: فسل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب حتى يعرف من ينكره، ومن ثمة كانوا يقولون: ما نعرف الرحمن إلا الذي باليمامة يعنون مسليمة وكان يقال له: رحمن اليمامة ﴿وما للرحمن﴾ يجوز أن يكون سؤالاً عن المسمى به لأنهم ما كانوا يعرفونه بهذا الاسم، والسؤال عن المجهول بما ويجوز أن يكون سؤالاً عن معناه لأنه لم يكن مستعملاً في كلامهم كما استعمل الرحيم، والرحوم، والراحم، أو لأنهم أنكروا إطلاقه على الله تعالى.

﴿لما تأمرنا﴾ أي: للذي تأمرنا بمعنى تأمرنا سجوده على قوله: أمرتك الخير، أو لأمرك لنا، وقرئ بالبياء كأن بعضهم قال لبعض: أسجد لما يأمرنا محمد ﷺ أو يأمرنا المسمى بالرحمن، ولا نعرف ما هو وفي ﴿زادهم﴾ ضمير أسجدوا للرحمن لأنه هو المقول.

تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا يَرَبًّا وَضَعَرًا مُبِيرًا (٨١)

البروج منازل الكواكب السبعة السيارة: الحمل والثور

(3) سورة المعارج، الآية: ١.

(4) سورة التكاثر، الآية: ٨.

(1) سورة آل عمران، الآية: ٧٧.

(2) سورة المنثر، الآية: ٣١.

والهون الرفق واللين ومنه الحديث أحب حبيبك هوناً ما وقوله المؤمنون هينون لينون والمثل: إذا عَزَّ أخوك فهين⁽³⁾ ومعناه إذا عاسر فياسر والمعنى: أنهم يمشون بسكينة ووقار وتواضع لا يضربون بأقدامهم ولا يخفقون بنعالهم إشرًا وبطرًا، ولذلك كره بعض العلماء الركوب في الأسواق ولقوله: ويمشون في الأسواق «سلامًا» تسلمًا منكم لا نجاهلكم، ومتاركة لا خير بيننا ولا شر أي يتسلم منكم تسلمًا فاقيم السلام مقام التسلم وقيل قالوا: سدادًا من القول يسلمون فيه من الإيذاء والإثم والمراد بالجهل السفه وقلة الأدب وسوء الرعة من قوله:

ألا لا يجهلن أحد علينا فنجهل نوق جهل الجاهليينا وعن أبي العالية نسختها آية القتال ولا حاجة إلى ذلك لأن الإغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في الأدب والمروءة والشرعية وأسلم للعرض والورع.

وَالَّذِينَ يَبْتِشِرُونَ بِآيَةِ سَجْدًا وَفَيْكَا (١٤).

البيتوتة خلاف الظلول، وهو أن يدرك الليل نمت أو لم تنم وقالوا: من قرأ شيئًا من القرآن في صلاته وإن قل فقد بات ساجدًا وقائمًا وقيل: هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء والظاهر أنه وصف لهم بإحياء الليل أو بأكثره يقال: فلان يظل صائمًا ويبيت قائمًا.

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّكَ عَذَابُهَا كَانَ عَرِشًا (١٥).

«غرامًا» هلاكًا وخسرانًا ملحًا لازمًا قال: يوم النسيار ويوم الجفا ركنًا عذابًا وكانا غرامًا وقال:

إن يعاقب يكن غرامًا وإن يعد طجزيلًا فإني لا يبالي

ومنه الغريم إلحاحه ولزامه، وصفهم بإحياء الليل ساجدين وقائمين ثم عقبه بذكر دعوتهم هذه إيدانًا بأنهم مع اجتهداهم خائفون مبتهلون إلى الله في صرف العذاب عنهم كقوله تعالى: «والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة»⁽⁴⁾

إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا (١٦).

«ساعات» في حكم بثست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقرًا والمخصوص بالذم محذوف معناه ساعات مستقرًا ومقامًا هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم إن وجعلها خبرًا لها، ويجوز أن يكون ساعات بمعنى: أحزنت وفيها ضمير اسم إن ومستقر حال أو تمييز والتعليان يصح أن يكونا متداخلين ومترافيين وإن يكونا من كلام الله

والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والذئب والحوت سميت بالبروج التي هي القصور العالية لأنها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها واشتقاق البرج من التبرج لظهوره والسراج الشمس كقوله تعالى: «وجعل الشمس سراجًا»⁽¹⁾ وقرئ مسرجًا وهي الشمس والكواكب الكبار معها، وقرأ الحسن والأعمش وقمرًا منيرًا وهي جمع ليلة قمرًا كانه قال: وذا قمرًا منيرًا لأن الليالي تكون قمرًا بالقمر، فأضافه إليها ونظيره في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف إليه مقامه قول حسان:

بردى يصفق بالرحيق السلسل

يريد ماء بردى ولا يبعد أن يكون القمر بمعنى: القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب.

وَهُوَ الَّذِي جَمَعَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصَرَّ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا (١٧).

الخلقة من خلف كالركبة من ركب وهي الحالة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر، والمعنى: جعلهما نوي خلفه أي: نوي عقبه أي: يعقب هذا ذلك وذلك هذا ويقال: الليل والنهار يختلفان كما يقال: يعتقبان ومنه قوله: واختلاف الليل والنهار ويقال: بفلان خلفه واختلاف إذا اختلف كثيرًا إلى متبرزه، وقرئ ينكر وينكر وعن أبي بن كعب رضي الله عنه يتنكر، والمعنى: لينظر في اختلافهما الناظر فيعلم أن لا بد لانتقالهما من حال إلى حال وتغيرهما من ناقل، ومغير ويستدل بذلك على عظم قدرته ويشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف بالنهار كما قال عز وعلا: «ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله»⁽²⁾ أو ليكونا وقتين للمتذكرين والشاكرين من فاته في أحدهما وردة من العبادة قام به في الآخر وعن الحسن رضي الله عنه من فاته عمله من التذكر والشكر بالنهار كان له في الليل مستعتب، ومن فاته بالليل كان له في النهار مستعتب.

وَيَسَاءُ أَلَمَيْنِ الَّذِينَ يَشْتُونَ عَلَى اللَّهِ هَؤُلَاءِ وَإِذَا حَاطَبَهُمُ الْجَنُّونَ قَالُوا سَلَامًا (١٨).

«وعباد الرحمن» مبتدأ خبره في آخر السورة كأنه قيل: وعباد الرحمن الذين هذه صفاتهم أولئك يجزون الغرفة، ويجوز أن يكون خبره الذين يمشون وأضافهم إلى الرحمن تخصيصًا وتفصيلًا، وقرئ وعباد الرحمن، وقرئ يمشون «هونًا» حال أو صفة للمشي بمعنى: هينين أو مشيًا هينًا إلا أن في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة

= باب: في الاقتصاد في النفقة وتحريم اكل المال الباطل، (الحديث: 8129).

(1) سورة نوح، الآية: 16.

(2) سورة القصص، الآية: 73.

(3) أخرجه الترمذي في كتاب: البر والصلة، باب: ما جاء في الاقتصاد في الحب والبغض (الحديث: 1997)، والبيهقي في شعب الإيمان، =

(4) سورة المؤمنون، الآية: 60.

واكد به بالمصدر كانه قال: يخرجكم حقًا ولا محالة جعلها بساطًا مبسوطةً تتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه.

لِنَسْلُكُا يَنَّا سُبُلًا وَيَلْبَا ^(٦)

﴿فَجَاكُمَا وَسْعَةٌ مِنْفَجَةٌ﴾

قَالَ نُوْحٌ رَبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَكَانُوا مِنْ اَنْزِيْرَةِ مَا لَمْ يُلَدُ وَلَوْلَا اَنْ اَخَارَا ^(٧)

﴿وَاتَّبَعُوا﴾ رؤوسهم المقدمين اصحاب الاموال والاولاد، وارتسموا ما رسموا لهم من التمسك بعبادة الاصنام. وجعل اموالهم واولادهم التي لم تزدهم إلا وجاهةً ومنفعةً في الدنيا زائدةً ﴿خَسَارًا﴾ في الآخرة، واجرى ذلك مجرى صفة لازمة لهم وسعة يعرفون بها تحقيقًا له وتثبيتًا وإبطالًا لما سواه. وقرئ: ولده بضم الواو وكسرها.

وَمَكْرًا مَّكَرًا كَبِيرًا ^(٨)

﴿ومكروا﴾ معطوف على لم يزد به وجمع الضمير وهو راجع إلى من لانه في معنى الجمع والمكرون هم الرؤساء، ومكروهم احتياليهم في الدين وكيدهم لنوح وتحريش الناس على اذاه وصدهم عن الميل إليه والاستماع منه. وقولهم لهم: لا تنزلون آلهتكم إلى عبادة رب نوح ﴿مَكْرًا كَبِيرًا﴾ قرئ: بالتخفيف والتثقل، والكبار اكبر من الكبير والكبار اكبر من الكبار ونحوه طول وطول.

وَقَالُوا لَا تَنْزِلْ اِلَيْهِمْ وَلَا تَنْزِلْ وَدَا وَلَا سُلَا وَلَا يَنْزِلْ وَيَنْزِلْ ^(٩)

﴿ولا تنزلن ودًا﴾ كان هذه المسميات كانت اكبر صناسمهم واعظمها عندهم فخصوها بعد قولهم: لا تنزلن آلهتكم. وقد انتقلت هذه الاصنام عن قوم نوح إلى العرب فكان ود لكب وسواع لهمدان ويغوث لمنحج ويعوق لمراد ونسر لحمير، ولذلك سمى العرب بعبد ود وعبد يغوث، وقيل: هي أسماء رجال صالحين. وقيل: من اولاد آدم ماتوا، فقال إبليس لمن بعدهم: لو صورتم صورهم فكنتم تنظرون إليهم. ففعلوا. فلما مات أولئك قال لمن بعدهم: إنهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم. وقيل: كان ودًا على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة نسر. وقرئ: ودًا بضم الواو. وقرأ الاعمش: ولا يغوثًا ويعوقًا بالصرف. وهذه قراءة مشككة لأنهما إن كانا عربيين أو عجميين ففيهما سببًا منع الصرف، إما التعريف ووزن الفعل وإما

وَقَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا ^(١٠) اَنْزَرَا كَيْفَ عَلَّمَ اللَّهُ سَبْعَ سَوَرَاتٍ يَبَاكَ ^(١١)

﴿وقد خلقكم اطوارًا﴾ في موضع الحال، كانه قال: ما لكم لا تؤمنون بالله والحال هذه؟ وهي حال موجبة للإيمان به لانه خلقكم اطوارًا أي: تارات، خلقكم أولًا ترابًا ثم خلقكم نطفًا ثم خلقكم علقًا ثم خلقكم مضغًا ثم خلقكم عظامًا ولحمًا ثم انشاكم خلقًا آخر. أو لا تخافون الله حلما وترك معالجة العقاب فتؤمنوا. وقيل: ما لكم لا تخافون الله عظمة؟ وعن ابن عباس: لا تخافون الله عاقبة، لأن العاقبة حال استقرار الأمور وثبات الثواب والعقاب من وقرأ إذا ثبت واستقر. نبيههم على النظر في انفسهم أولًا لأنها اقرب منظور فيه منهم، ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من العجائب الشاهدة على الصانع الباهر قدرته وعلمه من السموات والأرض والشمس والقمر.

وَجَمَلَ الْقَمَرِ فِيهِ نُورًا وَجَمَلَ الشَّمْسِ يَرَاكَ ^(١٢)

﴿فيهن﴾ في السموات وهو في السماء الدنيا ^(١)، لأن بين السموات ملابس من حيث انها طباق. فجاز أن يقال: فيهن كذا، وإن لم يكن في جميعهن. كما يقال في المدينة كذا وهو في بعض نواحيها. وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما أن الشمس والقمر وجوههما مما يلي السماء وظهورهما مما يلي الأرض ^(٢). ﴿وجعل الشمس سراجًا﴾ يبصر أهل الدنيا في ضوئها كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون إلى ابصاره، والقمر ليس كذلك إنما هو نور لم يبلغ قوة ضياء للشمس. ومثله قوله تعالى: ﴿هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورًا﴾ ^(٣) والضياء أقوى من النور.

وَاللَّهُ الْبَاقِي ^(١٣) مِنَ الْأَرْضِ يَبَاكَ

استعير الإنبات للإنشاء كما يقال: زرعك الله للخير. وكانت هذه الاستعارة أدل على الحدث، لأنهم إذا كانوا نباتًا كانوا محدثين لا محالة حدوث النبات. ومنه قيل: للحشوية النابتة. والنوابع لحدث مذهبهم في الإسلام من غير أولية لهم فيه. ومنه قولهم: نجم فلان لبعض المارقة، والمعنى: أنبتكم فنبت نبات أو نصب بانبتكم لتضعته معنى نبت.

ثُمَّ يَذْكُرُ فِيهَا وَتَرْجُمُكُمْ اِخْرَا ^(١٤)

﴿ثم يعيكم فيها﴾ مقبورين، ثم ﴿يخرجكم﴾ يوم القيامة.

وَاللَّهُ جَمَلٌ لِّكُلِّ الْأَرْضِ بِسَاطًا ^(١٥)

(2) قال الزيلعي غريب وروى نحوه ابن مريويه وعبد الرزاق في تفسيرهما 94/4.

(3) سورة يونس، الآية: 5.

(1) قال احمد: ويلاحظ: ﴿يخرج منها اللؤلؤ والمرجان﴾. عاد كلامه قوله تعالى: ﴿ولا تزد الظالمين إلا ضلالًا﴾ قال فيه: كيف جاز أن يزيد الضلال؟ ولجاب: بأن المراد به منع اللطاف. قلت: هذا على قاعته.

الجزء الثلاثون

1172

أي: يحملان على العصور، ويمكن منه.

فَإِنْ قُلْتَ: فما وجه من قرأ من المعصرات وفسرها بالرياح نوات الأعاصير، والمطر لا ينزل من الرياح! **قُلْتَ:** الرياح هي التي تنشئ السحاب وتدرّ أخلافه فصَحَّ أن تجعل مبدأ للإنزال، وقد جاء أن الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء إلى السحاب فإن صَحَّ ذلك فالإنزال منها ظاهر.

فَإِنْ قُلْتَ: ذكر ابن كيسان أنه جعل المعصرات بمعنى المغيثات، والعاصر هو المغيث لا المعصر. يقال: عصره فاعتصر! **قُلْتَ:** وجهه أن يريد اللاتي أعصرن. أي: حان لها أن تعصر! أي: تغيث **﴿تَجَلَّجًا﴾** منصّبًا بكثرة، يقال: ثَجّه وثَجّ بنفسه. وفي الحديث: «أفضل الحجّ: والعجّ والثجّ»⁽²⁾ أي: رفع الصوت بالتلبية وصب نماء الماء الهدي. وكان ابن عباس مثجًا يسيل غربًا يعني: يثج الكلام ثجًا في خطبته، وقرأ الأعرج: بحلًا، ومثاجح الماء مصابه والماء ينثجج في الوادي.

يُنْجِي بِهِ سَاءَ وَتَاكَ **﴿٥﴾**

﴿حَبَّ وَنَبَاتًا﴾ يريد ما يتقوّت من نحو الحنطة والشعير وما يعتلف من التبن والحشيش. كما قال: كلوا وارعوا أنعامكم. والحَبّ نو العصف والريحان.

وَجَعَلُوا أَلْفَاكَ **﴿٦﴾**

﴿الغاف﴾ ملتفة ولا واحد له كالأوزاع والأخفاف. وقيل: الواحد لف. وقال صاحب الإقليد: انشدني الحسن بن علي الطوسي:

جنة لف وعيش مغلق وندامى كلهم بيض زهر
وزعم ابن قتيبة أنه لفاء لف ثم الغاف، وما اظنه واجداً له نظيراً. من نحو خضر وأخضر وحمر وأحمر. ولو قيل: هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولاً وجيهاً.

إِنَّ يَوْمَ الْقَلَمِ كَانَ يَفْتَاكَ **﴿٧﴾**

﴿كان ميقنًا﴾ كان في تقدير الله وحكمه حدًا توقّت به الدنيا وتنتهي عنده، أو حدّ للخلائق ينتهون إليه.

يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الشُّورِ قَاتُونَ أَوْلِيَاكَ **﴿٨﴾**

﴿يوم ينفخ﴾ بدل من يوم الفصل أو عطف بيان. **﴿فتقتلون أَوْلِيَاكَ﴾** من القبور إلى الموقف أمّا كل أمة مع إمامهم، وقيل: جماعات مختلفة، وعن معاذ رضي الله عنه أنه سأل عنه رسول الله ﷺ فقال: «يا معاذ سألت عن أمر عظيم من الأمور، ثم أرسل عينيه وقال: «تحشر عشرة أصناف من أمتي: بعضهم على صورة القردة، وبعضهم على صورة الخنازير، وبعضهم منكوسون أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها، وبعضهم عميًا، وبعضهم صمًا

يضاف إليه البعث هذه الخلائق العجيبة الدالة على كمال القدرة، فما وجه إنكار قدرته على البعث وما هو إلا اختراع كهذه الاختراعات، أو قيل لهم: ألم يفعل هذه الأفعال المتكاثرة والحكيم لا يفعل فعلًا عبثًا، وما تنكرونه من البعث والجزاء مؤيد إلى أنه عبث في كل ما فعل. مهانداً قرأشاً. وقرئ: مهذاً. ومعناه أنها لهم كالمهد للصبي وهو ما يمهّد له فينمّ عليه تسمية للممهد بالمصدر كضرب الأمير، أو وصفت بالمصدر، أو بمعنى: ذات مهد.

وَالْجِبَالُ أَوْتَاكَ **﴿٩﴾** **وَتَعَلَّقَتِ أَوْدِيَاكَ** **﴿١٠﴾**

أي: أرسيناها بالجبال كما يرسى البيت بالأوتاد.

وَجَعَلْنَا نَوْمَكَ **﴿١١﴾**

﴿سباتًا﴾ موتًا، والمسبوت الميت من السبت وهو القطع لأنه مقطوع عن الحركة، والنوم أحد التوفيين وهو على بناء الأنواء. ولما جعل النوم موتًا جعل اليقظة معاشًا أي: حياة. في قوله: **﴿وجعلنا النهار معاشًا﴾**⁽¹⁾ أي: وقت معاش تستيقظون فيه وتنقلبون في حوائجكم ومكاسبكم. وقيل: السبات الراحة.

وَجَعَلْنَا أَيْلًا لَكُمْ **﴿١٢﴾** **وَجَعَلْنَا أَكْثَرَ مَا كُنَّا** **﴿١٣﴾**

﴿لباسًا﴾ يستركم عن العيون إذا أربتم هربًا من عدو أو بيأثا له أو إخفاء ما لا تحبون الاطلاع عليه من كثير من الأمور.

وكم لظلام الليل عنك من يد تخبران المانوية تكذب **وَبَيَّنَّا فَوَاقِمَ سَاءَ شِدَاكَ** **﴿١٤﴾**

﴿سيفًا﴾ سبع سموات. **﴿شداذا﴾** جمع شديدة، يعني: محكمة قوية الخلق لا يؤثر فيها مرور الأزمان.

وَجَعَلْنَا يَرْكَبًا وَرَكَابًا **﴿١٥﴾**

﴿وهلجًا﴾ متلاثلًا وقادًا. يعني: الشمس. وتوهجت النار إذا تلمظت فتوهجت بضوئها وجرها.

وَأَرْزَلْنَا مِنَ الثُّمُورِ مَاءَ عَيْبَاكَ **﴿١٦﴾**

المعصرات: السحاب إذا أعصرت، أي: شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر. كقولك: أجز الزرع إذا حان له أن يجز، ومنه أعصرت الجارية إذا ننت أن تحيض. وقرأ عكرمة: بالمعصرات، وفيه وجهان: أن تراد الرياح التي حان لها أن تعصر السحاب، وأن تراد السحاب، لأنه إذا كان الإنزال منها فهو بها. كما تقول: أعطى من يده درهمًا، وأعطى بيده، وعن مجاهد: المعصرات الرياح نوات الأعاصير. وعن الحسن وقتادة: هي السموات، وتأويله أن الماء ينزل من السماء إلى السحاب فكان السموات يعصرن

(1) سورة النبا، الآية: 11.

(2) أخرجه الترمذي في كتاب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة آل عمران (الحديث رقم: 2998).

D. Kitab dan Buku-Buku





