

BAB III

PEMAHAMAN HADIS TENTANG PUASA ASYURA

Dalam kehidupan beragama tidak lepas dengan yang namanya puasa, setiap agama mempunyai ibadah-ibadah puasa yang berbeda bentuk dan tujuannya. Dalam agama Islam puasa dibagi dalam beberapa bentuk diantaranya, ada yang bersifat wajib, bersifat sunnah, bersifat makruh dan adapula yang bersifat haram. Semua ibadah puasa tersebut sudah menjadi ketentuan dalam agama Islam. Puasa yang diwajibkan Islam kepada orang muslim yang mampu adalah puasa Ramadhan, tetapi setelah Ramadhan terdapat puasa yang disunahkan. Jika seseorang mengamalkannya dengan sukarela dan dalam rangka mendekatkan diri kepada Allah, maka ia akan mendapatkan pahala dari-Nya, sedangkan apabila ia tidak mengamalkannya maka ia tidak dikenai siksaan.¹

Khusus untuk pembahasan pada bagian puasa sunnah yakni pada puasa Asyura merupakan ibadah yang dilakukan kaum muslimin pada bulan Muharram yang jatuhnya pada tanggal 10, puasa Asyura tidak hanya dilakukan oleh kaum Muslimin saja, tetapi juga dilakukan oleh kaum Yahudi dan Nasrani pada zaman dahulu.

¹Ahmad asy-Syarbashi, *Ensiklopedi Cara Beribadah Menurut Islam*, tej. Ali Yahya, cet. 5 (Jakarta: Kalam Publik, 2009), h. 527.

Untuk mengetahui sumber hadis tentang puasa Asyura, maka metode *takhrīj* sangat diperlukan, penulis mengawali metode *takhrīj* dengan memilih berbagai macam cara ulama hadis dalam pembukuan hadis mereka.

A. *Takhrīj Al-Ḥadīts* Puasa Asyura

Takhrij artinya mengeluarkan. Dalam istilah *muhadditsun*, term *takhrīj al-ḥadīts* berarti menunjukkan asal-usul hadis dan mengemukakan sumber pengambilannya dari berbagai kitab hadis yang disusun oleh *mukharrij*-nya.² letak suatu hadis Nabi yang dimaksud dalam sumber-sumber aslinya dengan menerangkan rangkaian *sanad*-nya, kemudian menjelaskan nilai hadis tersebut jika diperlukan.³ Pada *takhrīj* disini penulis mengambil dua hadis yang menjadi bahan penelitian yakni tentang puasa 'Asyura' dan puasa *Tasu'a*.

Untuk men-*takhrīj* hadis tentang puasa Asyura ini, maka terlebih dahulu digunakan kamus hadis *al-Mu'jam al-Mufaḥras li Alfāz al-Ḥadīts al-Nabawī*⁴ serta dengan bantuan *i-software* kitab Sembilan Imam.⁵

²Ahmad Husnan, *Kajian Hadis Metode Takhrij* (Jakarta: Pustaka al-Kautsar, 1993), h. 90. Lihat juga M. Noor Sulaiman, *Antologi Ilmu Hadis* (Jakarta: Gaung Persada Press, 2008), h. 155.

³Lihat Mahmūd al-Tahhān, *Usūl al-Takhrīj wa Dirāsah al-Asānīd* (Riyād: Maktabah al-Ma'ārif, 1991), h. 10.

⁴A.J. Wensinck, *Concordance et Indices de la Tradition Musulmane*, diterjemahkan dan di-*tahqīq* oleh Muhammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī dengan judul *al-Mu'jam al-Mufaḥras li Alfāz al-Ḥadīts al-Nabawī*, vol.4 (Leiden: E.J Brill, 1962)

⁵*i-software* kitab Sembilan Imam merupakan sebuah aplikasi yang dapat melacak keberadaan sebuah hadis dengan mencari kata yang diinginkan.

Hadis yang ditelusuri pada kitab *al-Mu`jam al Mufahras Li al-Fazh al Hadits an-Nabawi*. dengan mencari akar kata dalam *matn* hadis tersebut, yaitu lafal عاشوراء, kemudian dicari kalimat كان عاشوراء يصومه قريش dan عاشوراء يصومه أهل الجاهلية في الجاهلية.⁶ Selanjutnya dicari lagi kalimat كنا نصوم عاشوراء.⁷ Kemudian selanjutnya mencari hadis yang ditelusuri pada kitab *al-Mu`jam al Mufahras Li al-Fazh al Hadits an-Nabawi*. dengan mencari akar kata dalam *matn* hadis tersebut, yaitu lafal التاسع, kemudian dicari kalimat اليوم التاسع.⁸ Penulis juga menggunakan *i_software kitab sembilan imam* dalam melacak keberadaan hadis. Masing-masing terletak pada kitab-kitab hadis sebagai berikut:

1. Imam al-Bukhari dalam kitabnya *Shahih al-Bukhari, kitab shaum bab shiyam yaum 'asyura'* dengan hadits nomer 1878, 1881 dalam kitab aslinya. Dan ada lagi ditemukan dalam, *kitab tafsir bab ya ayyuhallazi na a manu kutiba 'alaikum*, dengan hadits nomer 4190 dan 4192.
2. Imam Muslim dalam kitabnya *Shahih Muslim, kitab shiyam bab shiyam yauma 'asyura'* hadits nomer 1125, tidak ada nomer haditsnya, 1126, tidak ada

⁶A.J. Wensinck, *Concordance et Indices de la Tradition Musulmane*, diterjemahkan dan ditahqiq oleh Muhammad Fu'ad 'Abd al-Baqi dengan judul *al-Mu`jam al-Mufahras li Alfaz al-Hadits al-Nabawi*, vol. 4,, h. 223.

⁷A.J. Wensinck, *Concordance et Indices de la Tradition Musulmane*, diterjemahkan dan ditahqiq oleh Muhammad Fu'ad 'Abd al-Baqi dengan judul *al-Mu`jam al-Mufahras li Alfaz al-Hadits al-Nabawi*, Vol. 4,, h. 224

⁸A.J. Wensinck, *Concordance et Indices de la Tradition Musulmane*, diterjemahkan dan ditahqiq oleh Muhammad Fu'ad 'Abd al-Baqi dengan judul *al-Mu`jam al-Mufahras li Alfaz al-Hadits al-Nabawi*, Vol. 4,, h. 224.

nomer hadisnya. Kemudian *kitab shiyam bab iya yaum yasama fi 'āsyūrā'* hadis nomer 1134.

3. Imam Abu Dawud dalam kitabnya *Sunan Abu Dāwūd, kitab Kitab al-Shiyām Bab fi shauma yaumu 'āsyūrā*, dengan nomer hadis 2442 dan 2443.
4. Imam at-Turmudzi dalam kitabnya *Sunan at-Turmudzī Kitab al-Shauma bab mā jāa fi al-Rakhshati fi tarki shaumi yaumi 'āsyūrā'* dengan nomer hadis 753.
5. Imam Ibnu Majah dalam kitabnya *Sunan Ibnu Majah, kitab shiyam bab shiyāma yauma 'āsyūrā'* dengan nomer hadis 1736.
6. Imam al-Nasai dalam kitabnya *Sunan an-Nasa'ī, kitab az-Zakat bab (35) faradha shadhaqatu al-fītri qabla nuzūli al-Zakāh* dengan nomer hadis 2459.
7. Imam Ahmad bin Hanbal dalam kitabnya *Musnad Ahmad bin Hanbal dalam Musnad Abdullah bin Umar bin al-Khattab* dengan nomer hadis 5203, 4483, 4349 dan 6010. *Musnad Abdullah bin Al-Abbas* dengan nomer hadis 1869 dan 3044.
8. Imam Malik dalam kitabnya *Muwattha Imam Malik Kitab Shiyām bab shiyāmi yaumī 'āsyūrā'* dengan nomer hadis 271.
9. Imam al-Darimi dalam kitabnya *Sunan al-Darimi kitab al-Shauma bab fi shiyāmi yauma 'āsyūrā'* dengan nomer hadis 1698 dan ada 1 hadis tidak mencantumkan nomer.

Kemudian penulis langsung merujuk pada kitab aslinya, dan penulis hanya mengambil kitab hadis yang terdapat pada *Kutub at-Tis'ah*, karena *Kutub at-Tis'ah*

ini termasuk dalam kitab yang lebih terjamin kesahihannya. Berikut redaksi hadis tentang puasa Asyura:

Berikut redaksional hadis pertama yang diambil menjadi dasar penelitian penulis tentang puasa Asyura sebagai berikut:

1. *Shahih al-Bukhārī, juz 1, kitab shaum bab shiyām yaum 'āsyūrā'* dengan hadits nomer 1878.

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ⁹ (رواه البخاري)

2. *Shahih al-Bukhārī, juz 1, kitab shaum bab shiyām yaum 'āsyūrā'* dengan hadis nomer 1881.

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ تَعُدُّهُ الْيَهُودُ عِيدًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصُومُوهُ أَنْتُمْ¹⁰ (رواه البخاري)

3. *Shahih al-Bukhārī, juz 3, kitab al-Tafsir bab yā ayyuhallazī na ā manu kutiba 'alaikum*, dengan hadits nomer 4190.

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، كَانَ عَاشُورَاءَ يُصَامُ قَبْلَ رَمَضَانَ فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ قَالَ: «مَنْ شَاءَ صَامَ، وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ»¹¹ (رواه البخاري)

⁹Abī 'Abdillāh Muhammad bin Isma'il bin Ibrahim bin al-Mughīrah al-Bukhari, juz 1 (Bandung: Dipenogoro, tth), h. 760-761.

¹⁰Abī 'Abdillāh Muhammad bin Isma'il bin Ibrahim bin al-Mughīrah al-Bukhari, *Shahih al-Bukhari*,, h. 761.

4. *Shahih al-Bukhārī, juz 3, kitab al-Tafsir bab yā ayyuhallazī na ā manu kutiba 'alaikum*, dengan hadits nomer 4192.

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانَ كَانَ رَمَضَانَ الْفَرِيضَةَ وَتَرَكَ عَاشُورَاءَ فَكَانَ مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ لَمْ يَصُومُهُ¹²

5. *Shahih Muslim, kitab al-Shiyām bab shaumu yaumu 'āsyūrā'* dengan nomer hadis 1125.

حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصُومُ عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فُرِضَ شَهْرُ رَمَضَانَ قَالَ مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ مُنِيرٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَمَنْ يَذْكُرُ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ وَقَالَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ وَتَرَكَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ وَمَنْ يَجْعَلُهُ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَوَايَةَ جَرِيرٍ¹³ (رواه مسلم)

6. *Shahih Muslim, kitab al-Shiyām bab shaumu yaumu 'āsyūrā'* tidak mencantumkan nomer hadis.

¹¹Abī 'Abdillah Muhammad bin Isma'il bin Ibrahim bin al-Mughīrah al-Bukhari, *Shahih al-Bukhari*, Juz. 3,, h. 1794.

¹²Abī 'Abdillah Muhammad bin Isma'il bin Ibrahim bin al-Mughīrah al-Bukhari, *Shahih al-Bukhārī*, Juz. 3,, h. 1794.

¹³Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*, Juz 2(Bandung: Depenogoro, tth), h. 792.

حَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ يَوْمَ عَاشُورَاءَ كَانَ يُصَامُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ مِنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ¹⁴ (رواه مسلم)

7. *Shahih Muslim, kitab al-Shiyām bab shaumu yaumu 'āsyūrā'* dengan nomer hadis 1126.

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُنِيرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامَهُ وَالْمُسْلِمُونَ قَبْلَ أَنْ يُفْتَرَضَ رَمَضَانَ فَلَمَّا افْتَرَضَ رَمَضَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَاشُورَاءَ يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِثْلِهِ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ¹⁵. (رواه مسلم)

8. *Shahih Muslim, kitab al-Shiyām bab shaumu yaumu 'āsyūrā'* tidak ada tercantum nomer hadis.

وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ النَّوْفَلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدِ الْعَسْقَلَانِيِّ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ ذَلِكَ يَوْمٌ كَانَ يَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ¹⁶ (رواه مسلم)

9. *Shahih Muslim, kitab shiyam bab iya yaum yasama fi 'āsyūrā'* hadis nomer 1134.

وَحَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيِّ الْخُلَوَائِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَطْفَانَ بْنَ طَرِيفٍ الْمُرِّيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ تُعْظَمُهُ الْيَهُودُ

¹⁴Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*,,h. 792

¹⁵Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*,,h. 792-793

¹⁶Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*,,h. 793.

وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ صُمْنَا الْيَوْمَ التَّاسِعَ قَالَ فَلَمْ يَأْتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تُؤْفَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ¹⁷ (رواه مسلم)

10. *Sunan Abī Dāwūd, juz 2, Kitab al-shiyām Bab fī shauma yaumu 'āsyūrā'*,

dengan nomer hadis 2442.

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ يَوْمًا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ كَانَ هُوَ الْفَرِيضَةُ وَتُرِكَ عَاشُورَاءُ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ¹⁸ (رواه أبي داود)

11. *Sunan Abī Dāwūd, juz 2, Kitab al-shiyām Bab fī shauma yaumu 'āsyūrā'*,

dengan nomer hadis 2443.

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَ عَاشُورَاءَ يَوْمًا نَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذَا يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ، فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ، وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ»¹⁹ (رواه أبي داود)

12. *Sunan Abī Dāwūd, juz 2, Kitab al-shiyām Bab mā ruwiya 'an 'āsyūrā' al-*

yauma at-tāsi' dengan nomer hadis 2445.

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ أَنَّ إِسْمَاعِيلَ بْنَ أُمَيَّةَ الْقُرَشِيِّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَطْفَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ حِينَ صَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرْنَا بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ تُعْظَمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

¹⁷Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*, h. 797-798.

¹⁸Abī Dāwūd Sulaimān ibn 'al-Asy'ats al-Sajastānī, *Sunan Abī Dāwūd*, juz 2 (Beirut: Daar al-Fikri, 1994), h. 323.

¹⁹Abī Dāwūd Sulaimān ibn 'al-Asy'ats al-Sajastānī, *Sunan Abī Dāwūd*, juz 2...h. 323.

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ صُمْنَا يَوْمَ النَّاسِعِ فَلَمْ يَأْتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تُؤَيَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ²⁰

13. *Sunan Abī Dāwūd*, juz 2, *Kitab al-shiyām Bab mā ruwiya ‘an ‘āsyūrā‘ al-Yauma at-Tāsi’* dengan nomer hadis 2446.

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ غَلَابٍ ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنِي حَاجِبُ بْنُ عُمَرَ جَمِيعًا الْمَعْنَى عَنِ الْحَكَمِ بْنِ الْأَعْرَجِ قَالَ أَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ رِدَاءَهُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَسَأَلْتُهُ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتَ هِلَالَ الْمُحَرَّمِ فَأَعْدُدْ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ النَّاسِعِ فَأَصْبِحْ صَائِمًا ففُئْتُ كَذَا كَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ فَقَالَ كَذَلِكَ كَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ²¹

14. *Sunan at-Turmudzī*, *Kitab al-shauma bab mā jāa fī al-rakhshati fī tarki shaumi yaumi ‘āsyūrā‘* dengan nomer hadis 753.

حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ إِسْحَقَ الْهَمْدَانِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُهُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عَاشُورَاءُ يَوْمًا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا افْتَرَضَ رَمَضَانَ كَانَ رَمَضَانُ هُوَ الْفَرِيضَةُ وَتُرِكَ عَاشُورَاءُ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَقَيْسِ بْنِ سَعْدٍ وَجَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ وَابْنِ عُمَرَ وَمُعَاوِيَةَ قَالَ أَبُو عِيْسَى وَالْعَمَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى حَدِيثِ عَائِشَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ لَا يَرُونَ صِيَامَ يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَاجِبًا إِلَّا مَنْ رَغِبَ فِي صِيَامِهِ لِمَا ذُكِرَ فِيهِ مِنَ الْفَضْلِ²² (رواه الترمذي)

15. *Sunan al-Nasa’ī*, *kitab az-Zakat bab faradha shadhaqatu al-fitri qabla nuzūli al-zakāh* dengan nomer hadis 2502.

²⁰Abī Dāwūd Sulaimān ibn ‘al-Asy’ats al-Sajastānī, *Sunan Abī Dāwūd*, juz 2...h. 324

²¹Abī Dāwūd Sulaimān ibn ‘al-Asy’ats al-Sajastānī, *Sunan Abī Dāwūd*, juz 2...h. 324.

²²Abī ‘īsa’ Muhammad ibn ‘īsa’ ibn sūrah, *Sunan al-Tirmidzī*, juz. 2 (Beirut: Daar al-Fikri, 2001), h. 189.

أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عَتِيْبَةَ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَرْحِبِيلٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عَبَادَةَ قَالَ كُنَّا نَصُومُ عَاشُورَاءَ وَنُؤَدِّي زَكَاةَ الْفِطْرِ فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ وَنَزَلَتْ الزَّكَاةُ لَمْ نُؤْمَرْ بِهِ وَمَنْ نُنْه عَنْهُ وَكُنَّا نَفْعَلُهُ²³ (رواه النسائي)

16. *Sunan Ibnu Majah*, kitab *shiyam bab shiyāma yauma 'āsyūrā'* dengan nomer hadis 1736.

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَئِنْ بَقِيتُ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومَنَّ الْيَوْمَ النَّاسِعَ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ زَادَ فِيهِ مَخَافَةٌ أَنْ يَفُوتَهُ عَاشُورَاءُ²⁴ (رواه بن ماجه)

17. *Musnad Ahmad bin Hanbal* dalam *Musnad Abdullah bin Umar bin al-Khattab* dengan nomer hadis 5203.

حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ يَوْمًا يَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ سُئِلَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُوَ يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ تَعَالَى مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ حَدَّثَنَا رُوْحٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَخْنَسِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَذَكَرَ مِثْلَهُ²⁵ (رواه احمد)

18. *Musnad Ahmad bin Hanbal* dalam *Musnad Abdullah bin Umar bin al-Khattab* dengan nomer hadis 4483.

²³Jalāluddīn as-Suyūṭī al-Mutawaffī, *Sunan al-Nasa'i*, juz. 3 (Beirut: Dār al-Fikr, tth), h. 50.

²⁴Abī Abdullah Muhammad ibn Yazīd al-Qizwīnī, *Sunan Ibnu Majah*, Juz. 1 (Beirut: Dār al-Fikr, tth), h. 552,

²⁵Ahmad bin Muhammad bin Hanbal, *Al-Musnad Lil al-Imam Ahmad bin Muhammad bin Hanbal*, cet. 2, juz. 2 (Beirut: Dār al-Fikr, 1994), h. 324. Lihat juga Ahmad bin Muhammad bin Hanbal, *Musnad Imam Ahmad*, terj. M. Faishal dkk, juz. 4 (Jakarta: Pustaka Azzam, 2008), h. 1098.

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ فِي عَاشُورَاءَ صَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِصَوْمِهِ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَصُومُهُ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَ عَلَى صَوْمِهِ²⁶ (رواه احمد)

19. *Musnad Ahmad bin Hanbal* dalam *Musnad Abdullah bin Umar bin al-Khattab* dengan nomer hadis 4349.

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ دَخَلَ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَعَدَّى فَقَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ اذْنُ إِلَى الْعَدَاءِ فَقَالَ أَوْلَيْسَ الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ قَالَ وَمَا هُوَ قَالَ إِنَّمَا هُوَ يَوْمٌ كَانَ يَصُومُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ رَمَضَانَ فَلَمَّا نَزَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ تَرَكَ²⁷ (رواه احمد)

20. *Musnad Ahmad bin Hanbal*, dalam *Musnad Abdullah bin Umar bin al-Khattab* dengan nomer hadis 6010.

حَدَّثَنَا ابْنُ مُيَمَّرٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عُمَرَ أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامَهُ وَالْمُسْلِمُونَ قَبْلَ أَنْ يُفْتَرَضَ رَمَضَانُ فَلَمَّا افْتَرَضَ رَمَضَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَاشُورَاءَ يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ تَعَالَى فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ²⁸ (رواه احمد)

21. *Musnad Ahmad bin Hanbal* dalam *Musnad Ahmad bin Hanbal Musnad Abdullah bin Al-Abbas* dengan nomer hadis 206.

²⁶Ahmad bin Hanbal, *Al-Musnad Lil al-Imam Ahmad bin Muhammad bin Hanbal*, cet. 2, juz 2,,h. 205.

²⁷Ahmad bin Hanbal, *Al-Musnad Lil al-Imam Ahmad bin Muhammad bin Hanbal*, cet. 2, juz 2,,h. 175

²⁸Abī 'Abdillah Ahmad bin Hanbal, *Musnad Lil al-Imam Ahmad bin Muhammad bin Hanbal* (Saudi Arbaia: Baitul al-Afkar,tth), h. 478.

حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْتُنَّ بَقِيتُ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومَنَّ الْيَوْمَ التَّاسِعَ²⁹ (رواه احمد)

22. *Muwatha Imam Malik Kitab Shiyām bab shiyāmi yaumī 'āsyūrā'* dengan nomer hadis 271.

حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ يَوْمًا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ كَانَ هُوَ الْفَرِيضَةَ وَتُرِكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ³⁰ (رواه ملك)

23. *Sunan al-Darimī, kitab al-Shauma bab fī shiyāmi yauma 'āsyūrā'* dengan nomer hadis 1698.

أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَقَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ يَوْمًا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ حَتَّى إِذَا فُرِضَ رَمَضَانُ كَانَ رَمَضَانُ هُوَ الْفَرِيضَةَ وَتُرِكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ³¹ (رواه الدارمي)

24. *Sunan al-Darimī, kitab al-Shauma bab fī shiyāmi yauma 'āsyūrā'*.

أَخْبَرَنَا يَعْلَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَقَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا يَوْمٌ عَاشُورَاءَ كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَصُومَهُ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَتَرَكَهُ فَلْيَتَرَكَهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَصُومُهُ إِلَّا أَنْ يُوَافِقَ صِيَامَهُ³² (رواه الدارمي)

²⁹Ahmad bin Hanbal, *Al-Musnad Lil al-Imam Ahmad bin Muhammad bin Hanbal*, cet. 2, juz 1,,h. 507.

³⁰Muhammad bin Abdul Bāqiy' bin Yuusuf al-Zarkaaniy, *Muwattha Imam Malik*, Juz. 2 (Beirut: Darul Fikr, tth), h. 215.

³¹Abī Muhammad 'Abdullah ibn Bahrāmi al-Dārimī, *Sunan al-Darimī*, Juz. 2 (Beirut: Dār al-Fikri,tth), h. 23.

³²Abī Muhammad 'Abdullah ibn Bahrāmi al-Dārimī, *Sunan al-Darimī*, Juz. 2,, h.22-23.

Dari sini diperoleh bahwa riwayat hadis bersumber dari ‘Aisyah, Umar ra, Ibnu Abbas, ‘Abdirrahman bin Yazid dan Sa’di bin ‘Ubadah dengan 9 Mukharrij dan terdapat 24 jalur periwayatan

B. Kualitas Hadis Puasa Asyura

Untuk mengetahui kualitas hadis-hadis diatas, penulis mengemukakan pendapat dari ulama yang telah menelitinya secara akurat. Kualitas hadis tentang puasa Asyura yang diriwayatkan oleh al-Bukhārī dan Muslim adalah *shāhih*, karena sebagaimana diketahui, para ulama telah sepakat bahwa kitab hadis keduanya merupakan kitab yang paling *shāhih* setelah Alquran³³ dan merupakan kitab yang otentik sesudah Alquran.³⁴ Adapun kualitas hadis riwayat Imam at-Turmudzi adalah *shahīh*, berdasarkan penilaian dari beliau sendiri dalam riwayatnya, sedangkan menurut Imām al-Albāni, hadis riwayat at-Turmudzi berkualitas *shāhih*.³⁵

Begitupula hadis tentang puasa Asyura yang diriwayatkan oleh Imam Abī Dāwud adalah *shahīh*, berdasarkan penilaian yang dilakukan oleh Imam al-Albānī.³⁶ Selanjutnya kualitas hadis puasa Tasua riwayat Ibnu Majah berkualitas *Shahīh*

³³Zeid B. Smeer, *Ulumul Hadis: Pengantar Studi Hadis Praktis* (Malang:UIN-Malang, 2008), h.103.

³⁴Ali Mustafa Yaqub, *Imam Bukhari dan Metodologi Kritik dalam Ilmu Hadis*, cet.3 (Jakarta: Pustaka Firdaus, 1996), h. 17.

³⁵Muhammad Nāshruddīn al-Albānī, *Shahīh Sunan At-Tirmidzī: seleksi hadis shahīh dari Kitab Sunan AT-Turmudzī*, terj. Ahmad Yuswaji, vol. 1 (Jakarta: Pustaka Azzam, 2007), h. 595.

³⁶Muhammad Nāshruddīn al-Albānī, *Shahīh Sunan Abu Dawud: seleksi hadis shahīh dari Kitab Sunan Abī Dāūd*, vol. 2, terj. Abdul Mufid Ihsan (Jakarta: Pustaka Azzam, 2006), h. 122.

berdasarkan penilaian dari Nashiruddin al-Albānī, begitupula dalam riwayat *Imam an-Nasa'i* hadis tentang puasa Asyura dinilai *Shahih* oleh Imām al-Albānī.³⁷

Kemudian kualitas hadis tentang puasa Tasua yang diriwayatkan oleh Imam Malik berkualitas *Tsiqah faqih* menurut Ibnu Hajar al-Asqalani. Kemudian riwayat imam Ahmad bin Hanbal dinilai *shahih* oleh Syaikh Ahmad Muhammad Syakir pensyarah kitab *Musnad Ahmad bin Hanbal*. Pada riwayat terakhir dari Imam al-Darimi ada satu perawi yang dinilai *Shaduuq* oleh Ibnu Hajar al-Asqalani yakni Abdul Wahhab bin Sa'id melalui *i-software* kitab sembilan imam.

Dengan demikian, dari penjelasan kualitas hadis dari masing-masing kitab tadi, dapat diambil kesimpulan bahwa kualitas hadis puasa Asyura dan Tasua yang tadinya ada satu perawi dari jalur sunan al-Darimi dinilai *shaduuq*, naik derajatnya menjadi *Shahih Liqhayrih*, karena hadis puasa Asyura terdapat pada kitab *Shahih al-Bukhārī* dan *Shahih Muslim*. Jadi kualitas hadis puasa Asyura berkualitas *Shahih*.

C. Sejarah Puasa Asyura

Sejarah puasa Asyura yang dimaksud adalah puasa Asyura diterapkan melalui beberapa tahapan berikut:

³⁷Muhammad Nāshruddīn al-Albānī, *Shahīh Sunan al-Nasa'i*, vol. 2 (Jakarta: Pustaka Azzam, 2006), h. 310.

Tahapan pertama: Nabi saw melaksanakan puasa Asyura di Makkah dan beliau tidak perintahkan yang lain untuk melakukannya. Kemudian hadis Dari 'Aisyah ra beliau berkata,

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ (رواه البخاري)³⁸

Tahapan kedua: Pada awal ketika kedatangan beliau di Madinah, sementara tidak diragukan lagi bahwa awal kedatangan beliau di Madinah adalah pada bulan Rabiul Awal. Dengan demikian, perintah untuk berpuasa Asyura terjadi pada awal tahun ke-2 H.³⁹ Nabi saw melihat Ahlul Kitab melakukan puasa Asyura dan memuliakan hari tersebut. Lalu beliau pun ikut berpuasa ketika itu. Kemudian ketika itu, beliau memerintahkan pada para sahabat untuk ikut berpuasa. Melakukan puasa Asyura ketika itu semakin ditekankan perintahnya. Sampai-sampai para sahabat memerintah anak-anak kecil untuk turut berpuasa.⁴⁰ Dari Ibnu Abbas ra, beliau berkata:

³⁸Abi 'Abdillah Muhammad bin Ismā'il bin Ibrahim bin al-Mughīrah al-Bukhārī, *Shahih al-Bukhārī*, juz,, h. 760-761.

³⁹Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukharī*, Terj. Amiruddin, jil. 11 (Jakarta: Pustaka Azzam, 2004), h.462.

⁴⁰Yahya bin Syaraf bin Hasan bin Husain An-Nawawi Ad-Dimasyqiy, *Syarah Shahih Muslim*, terj. Agus Ma'mun, jil.5 (Jakarta: Darus Sunnah Press, 2010), h. 669.

حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أُيُوبُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ قَدِيمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَرَأَى الْيَهُودَ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ مَا هَذَا قَالُوا هَذَا يَوْمٌ صَالِحٌ هَذَا يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَصَامَهُ مُوسَى قَالَ فَأَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ (رواه البخاري)⁴¹

An-Nawawi menjelaskan, Nabi saw biasa melakukan puasa Asyura di Makkah sebagaimana dilakukan pula oleh orang-orang Quraisy. Kemudian Nabi saw tiba di Madinah dan menemukan orang Yahudi melakukan puasa Asyura, lalu beliau saw pun ikut melakukannya. Namun beliau melakukan puasa ini berdasarkan wahyu, berita mutawatir (dari jalur yang sangat banyak), atau dari ijtihad beliau, dan bukan semata-mata berita salah seorang dari mereka (orang Yahudi).⁴² Para ulama berselisih pendapat apakah puasa Asyura sebelum diwajibkan puasa Ramadhan dihukumi wajib ataukah sunnah mu'akkad? Di sini ada dua pendapat:

Pendapat pertama: Sebelum diwajibkan puasa Ramadhan, pada masa tahapan kedua, puasa Asyura dihukumi wajib. Ini adalah pendapat Imam Abu Hanifah.

Pendapat kedua: Pada masa tahapan kedua ini, puasa Asyura dihukumi sunnah muakkad. Ini adalah pendapat Imam Asy-Syafi'i.⁴³

⁴¹ Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukharī*, Terj. Amiruddin jil. 11,, h. 456. Lihat juga an-Nawawi, *Syarah Shahih Muslim*, terj. Agus Ma'mun,, h. 656. lihat juga Abī 'Abdillah Muhammad ibn Ismā'il bin Ibrahim bin al-Mughīrah al-Bukhari. *Shahih Bukhārī, Kitāb Shiyam, bab Shiyam yaumu 'Āsyūrā'*, h. 57.

⁴² Al⁴²Yahya bin Syaraf bin Hasan bin Husain An-Nawawi Ad-Dimasyqiy, *Syarah Shahih Muslim*, terj. Agus Ma'mun, jil.5,, h. 662.

⁴³ Yahya bin Syaraf bin Hasan bin Husain An-Nawawi Ad-Dimasyqiy, *Syarah Shahih Muslim*, terj. Agus Ma'mun, jil.5,, h. 650.

Namun yang jelas setelah datang puasa Ramadhan, puasa Asyura tidaklah diwajibkan lagi dan dinilai sunnah. Hal ini telah menjadi kesepakatan para ulama sebagaimana disebutkan oleh an-Nawawi.

Tahapan ketiga: Ketika diwajibkannya puasa Ramadhan, Nabi saw tidak memerintahkan para sahabat untuk berpuasa Asyura dan tidak terlalu menekankannya. Nabi saw mengatakan bahwa siapa yang ingin berpuasa, silakan dan siapa yang tidak ingin berpuasa, silakan. Hal ini sebagaimana dikatakan oleh 'Aisyah ra dalam hadis yang telah lewat dan dikatakan pula oleh Ibnu 'Umar berikut ini. Ibnu 'Umar ra mengatakan:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُمَيَّرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُمَيَّرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامَهُ وَالْمُسْلِمُونَ قَبْلَ أَنْ يُفْتَرَضَ رَمَضَانُ فَلَمَّا افْتَرَضَ رَمَضَانُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَاشُورَاءَ يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ.⁴⁴ (رواه مسلم)

Ibnu Rajab mengatakan, “Setiap hadis yang serupa dengan ini menunjukkan bahwa Nabi saw tidak memerintahkan lagi untuk melakukan puasa Asyura setelah diwajibkannya puasa Ramadhan. Akan tetapi, beliau meninggalkan hal ini tanpa melarang jika ada yang masih tetap melaksanakannya”. Jika puasa Asyura sebelum diwajibkannya puasa Ramadhan dikatakan wajib, maka selanjutnya apakah jika

⁴⁴Abī al-Husainī Muslim bin Hajjaj al-Qusyairī al-Naisaburī, *Shahih Muslim*, Juz. 2,, h. 792-793.

hukum wajib di sini dihapus (*dinaskh*) akan beralih menjadi mustahab (*disunnahkan*)? Hal ini terdapat perselisihan di antara para ulama.⁴⁵

Begitu pula jika hukum puasa Asyura sebelum diwajibkannya puasa Ramadhan adalah sunnah muakkad, maka ada ulama yang mengatakan bahwa hukum puasa Asyura beralih menjadi sunnah saja tanpa muakkad (ditekankan).

Intinya, puasa Asyura setelah diwajibkannya puasa Ramadhan masih tetap dianjurkan (*disunnahkan*).⁴⁶

Tahapan keempat: Nabi saw bertekad di akhir umurnya untuk melaksanakan puasa Asyura dibarengi dengan hari lainnya dan diikutsertakan dengan puasa pada hari lainnya. Tujuannya adalah untuk menyelisihhi puasa Asyura yang dilakukan oleh Ahlul Kitab.

Ibnu Abbas ra berkata bahwa ketika Nabi saw melakukan puasa hari Asyura dan memerintahkan kaum muslimin untuk melakukannya, pada saat itu ada yang berkata,

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ تُعَظَّمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى.

“Wahai Rasulullah, hari ini adalah hari yang diagungkan oleh Yahudi dan Nashrani.”
Lantas beliau mengatakan,

⁴⁵Yahya bin Syaraf bin Hasan bin Husain An-Nawawi Ad-Dimasyqiy, *Syarah Shahih Muslim*, terj. Agus Ma'mun, jil.5,, h. 651.

⁴⁶Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin,, h. 462.

فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - صُمْنَا الْيَوْمَ التَّاسِعَ

“Apabila tiba tahun depan –insya Allah (jika Allah menghendaki)- kita akan berpuasa pula pada hari kesembilan.” Ibnu Abbas mengatakan:

⁴⁷ فَلَمْ يَأْتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

“Belum sampai tahun depan, Nabi saw sudah keburu meninggal dunia.”

D. Pemahaman hadis puasa Asyura

1. Pemahaman Secara Tekstual

Teks hadis puasa Asyura yang terdapat 24 jalur periwayatan dengan 9 *mukharij* memiliki makna yang sama dan memiliki lafaz yang sedikit berbeda.⁴⁸ Oleh karena itu, penulis menguraikan matan hadis yang lafaznya ada sedikit perbedaan, matan hadis puasa Asyura yaitu: . كان عاشوراء يصومه أهل الجاهلية .

Mukharij dari *Shahih al-Bukhārī*, Juz 1, kitab shaum bab shiyām yaum ‘āsyūrā‘ dengan hadis nomer 1878 dan 1881. Dan ada lagi ditemukan dalam kitab *tafsir bab yā ayyuhallazī na ā manu kutiba ‘alaikum*, dengan hadits nomer 4190 dan 4192. Dua redaksi hadis lainnya yang diriwayatkan oleh *Shahih al-Bukhārī* ada sedikit perbedaan. Pada hadis yang pertama, ketiga dan keempat sama-sama

⁴⁷Abī al-Husain Muslim ibn al-Hajjāj ibn Muslim Al-Qusyairī al-Naisaburī, *al-Jami’ Al-Shahih*, juz. 2,, h. 151.

⁴⁸Nizar Ali, *Memahami Hadis Nabi: Metode dan Pendekatan* (Yogyakarta: IDEA Press Yogyakarta, 2011), h. 66.

bersumber dari ‘Aisyah yakni hadis pertama dari ‘Abdullah bin Maslamah dari Malik dari Hisyam bin ‘Urwah dari bapaknya dari ‘Aisyah. Kemudian hadis ketiga menceritakan ‘Abdullah bin Muhammad, menceritakan Ibnu ‘Uyainah, dari az-Zuhri, dari ‘Urwah, dari ‘Aisyah. Hadis pertama dengan lafaz *كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَ م يَصُومُهُ* (*Orang-orang Quraisy pada masa Jahiliyah melaksanakan puasa hari ‘Āsyūrā‘ dan Rasulullah saw melaksanakannya*), pada hadis ketiga tidak ada menyebutkan *تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ*. riwayat Imam Bukhari ini ada sedikit perbedaan yakni tidak mengatakan bahwa hari Asyura adalah hari-hari berpuasa orang Jahiliyyah, Kemudian ada kata tambahan yakni *قَبْلَ* dalam pemaknaan lafaz hadis yang diriwayatkan oleh Imam al-Bukhari menunjukkan dalam hal *sebelum*, yakni sebelum Ramadhan, dan ada pula penambahan kata *نَزَلَ* dalam riwayat hadis tersebut.⁴⁹ Kemudian hadis kedua yakni hadis yang bersumber dari Abī Mūsa, bahwa menceritakan kepada kami ‘Ali bin ‘Abdillah, menceritakan kepada kami Abu Usāmah dari Abī ‘Umais dari Qais bin Muslim dari Thāriq bin Syihāb dari Abī Mūsa dengan redaksi hadis *كَانَ يَوْمٌ عَاشُورَاءَ تَعُدُّهُ الْيَهُودُ عِيدًا* (*Hari Asyura telah dijadikan oleh orang-orang Yahudi sebagai hari raya mereka*). Pada redaksi hadis berikut dikatakan bahwa hari Asyura dijadikan kaum Yahudi sebagai hari raya mereka, maka kalau dijadikan sebagai hari raya maka mereka tidak berpuasa. Akan tetapi mereka berbeda dengan ajaran Islam yang melarang berpuasa pada hari raya.

⁴⁹Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Arab-Indonesia*, h. 143.

Mukharrij dari *Imam Muslim*, kitab *shiyam bab shiyam yaum 'asyura* hadits nomer 1125, tanpa nomer, 1126, dan tanpa nomer. Pada hadis no 1125 dan tidak ada nomernya dijelaskan bahwa hadis ini tergolong hadis yang panjang dengan hadis yang lainnya tentang puasa Asyura yang bersumber dari 'Aisyah. Menceritakan kepada kami Zuhair bin Harbin, menceritakan kepada kami jar̄r dari Hisyam bin 'Urwah dari bapaknya dari 'Aisyah. Dan menceritakan 'Amru an-Nāqid, menceritakan kepada kami Sufyan dari az-Zuhr̄r dari 'Urwah dari 'Aisyah. Hadis pertama dengan lafaz *كَانَتْ فُرَيْشٌ تَصُومُ عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ*⁵⁰, dalam lafaz ini tidak ada perbedaan dengan lafaz riwayat Imam Bukhari, hanya ada sedikit lafaznya saja yang berbeda tapi maknanya tetap sama. Imam Muslim hanya ada menambahkan *هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ*⁵¹ (*ketika hijrah ke Madinah*), Begitupula dengan hadis riwayat Imam Muslim yang kedua, hanya saja hadis yang kedua menggunakan kata *جَاءَ* yang bermakna *datang*, kemudian ada perbedaan kata tambahannya dengan kata *الْإِسْلَامُ* yang mengidentifikasi suatu agama yaitu agama Islam, yang dimaksud dengan Islam adalah adanya perintah puasa Ramadhan.

Kemudian hadis diriwayat *Imam Muslim* yang selanjutnya dengan nomer hadis 1126 ini merupakan hadis yang panjang riwayat Imam Muslim yang memiliki dua jalur periwayatan dari Ibnu 'Umar. Menceritakan kepada kami Abū Bakar bin Abī Syaibah, menceritakan kepada kami 'Abdullah bin Numair -dalam riwayat lain- Dan Telah menceritakan kepada kami Ibnu Numair -lafazh darinya- Telah

⁵⁰ Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*, Juz 2,, h. 792.

⁵¹ Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*, Juz 2,, h. 792.

menceritakan kepada kami bapakku telah menceritakan kepada kami Ubaidullah dari Nafi' telah mengabarkan kepadaku Abdullah bin Umar. dengan lafaz *أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا* ⁵² *يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامَهُ وَالْمُسْلِمُونَ* (*Orang-orang pada masa Jahiliyah berpuasa di hari 'Asyura'. Rasulullah saw dan kaum muslimin juga melakukannya*) akan tetapi makna sama saja dengan hadis kedua sebelumnya. Hanya terdapat kata tambahan *أَنَّ* diawal kalimat, dan ada kata tambahan *الْمُسْلِمُونَ* yang artinya orang-orang muslim, maksudnya orang-orang muslim berpuasa pada hari Asyura. Pada kata selanjutnya *يُفْتَرَضُ* disini menggunakan huruf *ي* disini menggunakan kata *mudhari* sebagai *fiil*-nya. menyebutkan akan masa sekarang dan akan datang. Sehingga maksud hadis tersebut ketika datang akan kewajiban puasa Ramadhan orang-orang muslim boleh tetap melaksanakan puasa Asyura. Kemudian sambungan hadis yang berbunyi ⁵³ *إِنَّ عَاشُورَاءَ يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ* yang maksudnya secara zhahirnya adalah bahwa hari Asyura merupakan hari-harinya Allah swt. Kemudian hadis riwayat *Imam Muslim* hadis selanjutnya yakni sama bersumber dari Ibnu 'Umar. Menceritakan kepada kami Ahmad bin 'Usmān al-Naufalī, menceritakan kepada kami Abū 'Āshim, menceritakan kepada kami 'Umar bin Muhammad bin Zaid al-'Asqalānīy, menceritakan kepada kami Sālim bin 'Abdullah, menceritakan kepadaku Ibnu 'Umar, dengan lafaz *ذَكَرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ ذَلِكَ*

⁵²Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*, jus. 2,,h. 792-793.

⁵³Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*, jus. 2,,h. 792-793.

⁵⁴ *يَوْمٌ كَانَ يَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ* (pernah disebutkan tentang hari 'Asyura', maka beliau pun bersabda: "Itu adalah hari, yang sering dijadikan orang-orang Jahiliyah berpuasa, maka siapa di antara kalian yang suka berpuasa di hari itu silahkan, dan siapa yang tidak suka, maka tidaklah mengapa ia meninggalkannya). dalam kalimat tersebut menggunakan *ذَلِكَ* yang berarti *itu*, yang dimaksudkan itu dalam hadis tersebut adalah puasa Asyura. Dikatakan bahwa hari Asyura merupakan hari berpuasanya orang-orang Jahiliyyah.

Hadis selanjutnya dari Ibnu 'Abbās. Menceritakan kepada kami al-Hasan bin 'Alī al-Khulwānī, menceritakan kepada kami Ibnu Abī Maryam, menceritakan kepada kami Yahya bin Ayyūb, menceritakan kepadanya Isma'īl bin Umayyah, bahwa ia mendengar Abu Ghathafan bin Tharif Al Murri berkata, saya mendengar Abdullah bin Abbas berkata saat Rasulullah saw berpuasa pada hari Asyura dan juga memerintahkan para sahabatnya untuk berpuasa; Para sahabat berkata, "Wahai Rasulullah, itu adalah hari yang sangat diagungkan oleh kaum Yahudi dan Nashrani." Maka Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam bersabda: *فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ صُمْنَا* ⁵⁵ *الْيَوْمَ التَّاسِعَ* ("Pada tahun depan insya Allah, kita akan berpuasa pada hari ke sembilan). Tahun depan itu pun tak kunjung tiba, hingga Rasulullah saw wafat. Dengan melihat konteks hadis ini mengindikasikan bahwa Nabi saw ingin melakukan puasa pada hari kesembilan, sehari sebelum puasa Asyura, akan tetapi Nabi sendiri

⁵⁴ Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*, jus. 2,,h. 793.

⁵⁵ Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairi al-Naisaburī, *Shahih Muslim*, jus. 2,,h. 797-798.

belum sempat melaksanakan apa yang telah diniatkan Beliau tersebut.. Begitu pula dengan hadis dari Ibnu Majah dalam kitabnya *Sunan Ibnu Majah*, kitab *shiyam bab shiyāma yauma 'āsyūrā*, hadis yang juga bersumber dari Ibnu 'Abbas, menceritakan kepada kami 'alī bin Muhammad, menceritakan kepada kami Waqī' dari Ibnu Abī Dzi'b dari al-Qāsim bin 'abbas dari Abdillāh bin 'Umar, mantan budak Ibnu 'Abbas dari Ibnu 'abbas. dengan nomer hadis 1736 dengan redaksi hadis لَنْ يَغِيثَ إِلَى قَابِلٍ لِأَصْوَمَنَّ الْيَوْمَ التَّاسِعَ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ زَادَ فِيهِ مَخَافَةً أَنْ يَفُوتَهُ عَاشُورَاءُ⁵⁶

(Jika umurku masih sampai tahun depan, sungguh aku akan berpuasa di hari yang kesembilan. " Abu Ali berkata, "Ahmad bin Yunus telah meriwayatkannya dari Ibnu Abu Dzi'b, ia menambahkan di dalamnya, "Khawatir kehilangan hari yang kesepuluh). Maksud hadis secara zhahir ialah Nabi seolah-olah berniat apabila diberikan oleh Allah umur yang panjang sampai tahun depan, maka Nabi ingin berpuasa pada hari kesembilan pada bulan Muharram. Kemudian *Abu Dzi'b* berkata mengapa Nabi ingin berpuasa pada hari kesembilan, itu karena akan kekhawatiran Nabi akan kehilangan hari yang kesepuluh. Dalam hal ini *Imam Ahmad* juga meriwayat hadis yang serupa dengan dua jalur periwayatan. *Mukharrij* dari kitab *Sunan Abī Dāwud*, kitab *Kitab al-Shiyām Bab fī shauma yaumu 'āsyūrā*, dengan nomer hadis 2442 dan 2443, dua redaksi hadis yang diriwayatkan oleh *Imam Abī Dawud* ada memiliki persamaan. Begitu pula hadis yang diriwayatkan oleh *Imam At-Turmudzi*, *Imam Ahmad bin Hanbal*, *Imam Malik* dan riwayat *Imam al-Darimi*.

⁵⁶Abī Abdullah Muhammad ibn Yazīdā al-Qizwīnī, *Sunan Ibnu Majah*, Juz. 1,, h. 552,

Mukharrij selanjutnya dari an-Nasa'i dalam *Sunan an-Nasa'i*, kitab *az-Zakāt* bab (35) *faradha shadhaqatu al-fitri qabla nuzūli al-Zakāh* dengan nomer hadis 2459 dengan lafaz كُنَّا نَصُومُ عَاشُورَاءَ وَنُؤَدِّي زَكَاةَ الْفِطْرِ فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ وَنَزَلَتْ الزَّكَاةُ لَمْ نُؤْمَرْ بِهِ وَلَمْ نُنَّهَ عَنْهُ وَكُنَّا نَفْعَلُهُ⁵⁷ (*Kami dahulu berpuasa 'Āsyūrā' dan menunaikan zakat fitrah. Setelah turun ayat tentang Ramadhan dan kewajiban zakat, kami tidak diperintah menunaikannya dan tidak pula dilarang, namun kami terus melaksanakannya*), hadis tersebut mengatakan bahwa dahulunya puasa Asyura itu wajib dan dibarengi dengan kewajiban zakat fitrah, yakni lafaz karena ada menggunakan kata لَمْ نُؤْمَرْ بِهِ (*kami tidak diperintah menunaikannya*), kata menunaikan disini menurut hemat penulis mengindikasikan akan kewajiban puasa 'Asyura dan berbarengan dengan kewajiban zakat fitrah. setelah ada perintah tentang puasa Ramadhan dan kewajiban zakat, maka tidak ada lagi perintah akan puasa Asyura dan zakat fitrah dan tidak pula dilarang, akan tetapi mereka tetap melaksanakannya.

Hadis-hadis yang diriwayatkan oleh *Shahih al-Bukhārī*, *Shahih Muslim*, *Sunan Abī Dāwūd*, *Sunan at-Turmudzī*, *Sunan an-Nasa'ī*, *Sunan Ibnu Majah*, *Musnad Ahmad bin Hanbal*, *Muwattha Imam Malik*, dan *Sunan al-Darimī* mengindikasikan bahwa periwayatannya dengan riwayat *bi al-lafzī* karena terlihat dari bunyi lafaz dari matan-matan hadis tersebut, sedangkan hadis yang sama lafaznya mengindikasikan bahwa hadis tersebut semakna. Perbedaan lafaz tersebut tidak terlalu menonjol, karena pada lafaz tersebut apabila ditempuh dengan metode konfirmasi pengertian

⁵⁷Jalāluddīn as-Suyūṭī al-Mutawaffī, *Sunan an-Nasa'ī*, juz. 3.,, h. 50.

kata-kata terhadap perbedaan lafaz pada berbagai matan yang semakna, maka dapat dinyatakan bahwa perbedaan lafaz tersebut masih dapat ditoleransi.

Perbedaan lafaz pada redaksi hadis-hadis puasa Asyura tidak mengubah makna redaksi matannya. Dengan demikian, dapat disimpulkan berdasarkan analisa secara tekstual bahwa hadis-hadis puasa Asyura tidak memiliki pertentangan dan memiliki maksud yang sama, yakni Nabi saw berpuasa pada hari Asyura dan Nabi saw berkeinginan berpuasa pada hari sebelumnya yakni berpuasa pada hari Tasua. Ketika kewajiban puasa Ramadhan diperintahkan, lantas Nabi saw seraya berkata, “sesungguhnya hari Asyura adalah hari-harinya Allah swt, Maka siapa yang mau berpuasa silahkan dan siapa yang tidak berpuasa maka hendaknya ia tidak berpuasa padanya”.⁵⁸

2. Pemahaman Secara Kontekstual

Untuk memahami hadis secara tepat, maka pendekatan dalam memahami hadis sangat diperlukan yang berguna untuk mendapatkan pemahaman dan penjelasan yang sesuai dengan tujuan dan maksud dari hadis yang disabdakan oleh Nabi saw. Diantara langkah-langkah dalam memahami hadis yang ditawarkan oleh ulama yakni *Yūsuf al-Qardhāwī* ada delapan langkah dalam memahami hadis diantaranya, memahami hadis sesuai petunjuk Alquran, mengumpulkan hadis-hadis dalam satu

⁵⁸Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin jil. 11,, h. 461.

objek, memadukan atau mentarjih antara hadis-hadis yang kontradiktif, memahami hadis sesuai latar belakang, membedakan antara sarana yang berubah-ubah dan tujuan hadis yang permanen, membedakan anatara hakekat dan majas dalam memahami hadis, mengkonfirmasi pengertian kata-kata hadis dan membedakan antara yang ghaib dan yang nyata.⁵⁹

Delapan langkah untuk memahami hadis Nabi saw yang ditawarkan oleh *Yūsuf al-Qardhāwī* tadi, yang paling tepat untuk memahami hadis Nabi secara kontekstual salah satunya adalah metode memahami hadis sesuai dengan latar belakang, situasi, dan kondisi serta tujuan.

Dengan pendekatan atau metode ini diharapkan dapat menimbulkan pemahaman yang lebih konprehensif dan relevan dengan kondisi sekarang, sebab pendekatan seperti ini sebagai salah satu pemahaman yang disebut dengan pemahaman kontekstual, yakni dengan memperhatikan dan mengkaji keterkaitannya dengan peristiwa atau situasi yang melatarbelakangi munculnya hadis-hadis tersebut. Namun apabila hadis tersebut tidak mempunyai *asbāb al-wurūd*, maka dapat pula dilihat dari ‘illah tertentu yang dinyatakan dalam hadis tersebut. Hal demikian, karena mengingat hadis Nabi sebagai penyelesaian berbagai masalah yang bersifat lokal (*maudhu’i*), partikular (*juz’i*), dan temporal (*anī*). Sehingga dengan mengetahui hal tersebut, dapat dilakukan pemilahan antara apa yang bersifat khusus dan yang umum,

⁵⁹Yusuf al-Qardhawi, *Metode Memahami as-Sunnah Dengan Benar* (Jakarta: Media Da’wah, tth), h. 148-249.

yang sementara dan yang abadi, serta antara yang partikular dan universal. Sebab semua itu mempunyai hukumnya masing-masing.⁶⁰

Metode ini juga masuk dalam pendekatan sosiologi, sebab pendekatan sosiologi juga memahami hadis dengan memperhatikan dan mengkaji keterkaitannya dengan situasi dan kondisi masyarakat pada saat hadis tersebut disabdakan.⁶¹ Dengan pendekatan sosiologi ini sebagai penguat atas hadis ini, penulis akan berusaha memahami hadis puasa Asyura dengan terlebih dahulu memperhatikan makna hadis tersebut dari berbagai kitab syarah hadis, serta pendapat ulama fiqih.

Berpatokan kepada hadis yang diteliti, dalam kitab yang membahas masalah *asbāb al-wurūd* karya Ibnu Hamzah ada ditemukan hadis yang melatar belakangi puasa Asyura dan puasa Tasua.⁶² Kemudian ada terdapat keterangan dalam *Sunan Ibnu Majah* bahwa ‘*Illah*’ tersebut adalah khawatir akan kehilangan hari yang kesepuluh.⁶³ Dengan melihat adanya ‘*Illah*’ ini dapat membantu dalam memahami situasi-situasi yang menghantarkan penafsir atau pembaca berada dalam ruang dimana hadis itu diucapkan sehingga memberikan wawasan yang lebih luas mengapa (‘*Illah*’) dan siapa yang menjadi sasaran objek hadis.⁶⁴

⁶⁰Suryadi, *Metode Kontemporer Memahami Hadis Nabi: Perspektif Muhammad al-Ghazali dan Yūsuf al-Qardhāwī* (Yogyakarta: Teras, 2008), h. 161.

⁶¹M. Alfatih Suryadilaga, *Metodologi Syarah Hadis* (Yogyakarta: SUKA-Press, 2012), h. 78.

⁶²Ibnu Hamzah al-Husaini al-Hanafī ad-Damsyiqī, *Asbabul Wurud, Latar belakang Historis Timbulnya Hadits-hadis Rasul*, Cet. 4 (Jakarta: Kalam Mulia, 2008), h. 132.

⁶³Abī Abdillāh Muhammad ibn Yazīdā al-Qizwīnī, *Sunan Ibnu Majah*, Juz 1,, h. 552.

⁶⁴Suryadi, *Metode Kontemporer Memahami Hadis Nabi*,, h. 161.

Berkaitan dengan hadis puasa Asyura tentu situasi dan kondisi pada saat itu sangat berpengaruh, dan ditambah lagi dengan adanya penguat *asbab al-wurūd*, puasa Asyura yang dikemukakan Nabi saw ini sesungguhnya memiliki latar belakang hukum (*'illah al-hukum*). Pada zaman Nabi saw mengemukakan hadis ini, beliau sudah melakukan puasa Asyura pada waktu berada di Mekah. Kemudian ketika Nabi saw tiba di Madinah dan menemukan orang-orang Yahudi pada masa Jahiliyyah juga mengerjakan puasa Asyura.

Dalam konteks hadis dimaksudkan oleh Ibnu Duraid mengklaim bahwa Asyura adalah nama Islami yang tidak dikenal pada masa Jahiliyyah. Namun, Ibnu Dihlah menolak pernyataan tersebut, yakni bahwasanya Ibnu al-A'rabi meriwayatkan telah mendengar dalam perkataan mereka dengan nama *khabura'* dan berdasarkan perkataan Aisyah bahwa kaum Jahiliyyah biasa berpuasa pada hari itu dan argumen terakhir ini tidak dapat dijadikan alasan untuk menolak apa yang dikatakan oleh Ibnu Duraid.⁶⁵

Para ulama berbeda pendapat dalam menentukan waktu hari Asyura tersebut. Pada umumnya mereka berpendapat hari Asyura adalah hari ke-10 bulan Muharram. Penggunaan kata عاشوراء, menurut imam Al-Qurthubi berkata “*asyura* adalah perubahan dari kata *āsyirah* (sepuluh), untuk mengagungkan yang mulia. Pada mulanya kata itu merupakan sifat untuk malam ke-10, karena diambil dari kata *al-*

⁶⁵Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukharī*, Terj. Amiruddin, juz. 11, h. 457.

Asyr. Apabila dikatakan “hari Asyura”, maka yang dimaksud adalah hari malam ke-10, hanya saja setelah dirubah dari kata sifat maka didominasi oleh kata benda (*isim*) sehingga tidak membutuhkan kata yang disifatinya, maka dihapuslah kata “malam” sehingga lafazh ini menjadi nama tersendiri untuk hari ke-10.⁶⁶

Disebutkan oleh Abu Manshur al-Jawaliqi bahwasanya ia belum mendengar perubahan kata dalam bentuk *fā’ulā’* kecuali *’āsyūrā’*, *dharūrā’*, dan *dālūlā*, dimana masing-masing berasal dari kata *Adh-Dhār*, *As-Sār*, dan *Ad-Dāl*. Berdasarkan hal ini, maka *’āsyūrā’* adalah hari ke-10 bulan Muahrram. Demikian menurut al-Khalil dan lainnya.

Az-Zain bin Munayyar berkata, “kebanyakan ulama mengatakan bahwa *’āsyūrā’* adalah hari ke-10 Muharram, dan ini merupakan indidkasi dari perubahan kata dan penamaan. Namun, sebagian mengatakan hari ke-9. Berdasarkan pendapat ini, maka hari tersebut dinisbatkan kepada malam sebelumnya, sedangkan pendapat yang mengatakan hari ke-10, maka dinisbatkan kepada malam berikutnya. Dikatakan bahwa penamaan hari ke-9 sebagai hari Asyura adalah berdasarkan mereka yang memberi minum unta. Salah satu kebiasaan mereka apabila mengembala unta selama 8 hari, kemudian mereka menuntunnya kesumber air pada hari ke-9, maka mereka mengatakan ‘kami telah mendatangi tempat air pada hari ke-10 (*isyrani*).⁶⁷ Menurut jumhur ulama salaf dan khalaf, bahwa hari Asyura jatuh pada tanggal 10 Muharram.

⁶⁶Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī,*Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*,Terj. Amiruddin, juz. 11,,h. 457-458.

⁶⁷Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī,*Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*,Terj. Amiruddin,,h. 458.

Diantara yang berpendapat demikian adalah Sa'id bin al-Musayyab, Hasan al-Bashri, Malik, Ahmad, Ishaq dan ulama lainnya.⁶⁸

Dalam kapasitasnya sebagai Rasulullah saw dan Imam, Nabi saw berusaha agar umat Islam pada saat itu juga melaksanakan puasa dan tidak dikatakan oleh orang-orang Jahiliyyah mengikuti kebiasaan mereka. Maka Rasulullah memerintahkan kepada umatnya agar berpuasa Asyura dengan menyabdakan hadis dengan redaksi *ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَرَأَى الْيَهُودَ تَصُومُ هَذَا يَوْمَ نَجَّى اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَصَامَهُ مُوسَى قَالَ فَأَنَا يَوْمَ صَالِحٍ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ مَا هَذَا قَالُوا هَذَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ* (dari Ibnu Abbas ra dia berkata: Nabi saw datang ke Madinah dan melihat orang-orang Yahudi berpuasa hari 'Āsyūrā', maka beliau bertanya, apakah ini? Mereka menjawab, ini adalah hari baik, pada hari ini Allah swt menyelamatkan Bani Isra'il dari musuh-musuh mereka, maka musa berpuasa pada hari ini. Beliau bersabda, "aku lebih berhak terhadap Musa daripada kalian". Maka beliau berpuasa dan memerintahkan agar berpuasa pada hari 'Asyura). Sebab ketika pada saat itu Nabi saw sudah mengerjakan puasa Asyura dan pada saat itu belum memerintahkan umatnya untuk berpuasa. Ketika beliau tiba di Madinah dan melihat orang-orang Yahudi pada saat itu mengerjakan puasa, lalu Nabi saw bertanya "mengapa kalian berpuasa" mereka menjawab: ini adalah hari baik hari dimana Allah swt memenangkan Musa dan Bani Isra'il dari kejaran Fir'aun. Maka Nabi lantas mengatakan kepada mereka "kami lebih berhak atas Musa dari kalian" kemudian

⁶⁸Yahya bin Syaraf bin Hasan bin Husain An-Nawawi Ad-Dimasyqiy, *Syarah Shahih Muslim*, terj. Agus Ma'mun, jil.5,, h. 666.

dalam *Shahih Ibnu Khuzaimah* dikatakan bahwa “*bahkan aku lebih berhak untuk diperingati dari pada Musa as*)⁶⁹

Dimasa Jahiliyyah kaum Quraisy berpuasa pada hari Asyura. Menurut riwayat Ahmad, Nabi saw sendiri dimasa Jahiliyyah juga berpuasa pada hari Asyura. Nabi berpuasa pada hari Asyura itu, bisa saja untuk menyertai orang-orang Quraisy, seperti haji dan bisa pula lantaran mendapat izin dari Allah mengingat bahwa puasa adalah amal kebajikan yang memiliki banyak manfaat baik rohani dan jasmani, mungkin pula orang-orang Quraisy berpuasa pada hari itu lantaran menuruti syariat-syariat yang dahulu. Kemudian sesudah tiba di Madinah Nabi memerintahkan para sahabat untuk berpuasa pada hari Asyura.⁷⁰

Nabi saw suka menyetujui perbuatan Ahli Kitab dalam hal-hal yang tidak diperintahkan, terutama dalam hal-hal yang menyalahi para penyembah berhala (peganisme). Ketika Makkah ditaklukan dan Islam telah menyebar, maka Nabi saw suka menyelsihi perbuatan Ahli Kitab seperti perbuatan berpuasa ini.⁷¹ Dalam riwayat ini tidak diterangkan apakah Nabi menyuruh itu sebelum beliau ke Madinah ataukah sesudahnya. Lafal Al-Bukhari dalam *Shahih al-Bukhārī* bab *Puasa 'Āsyūrā'*, lafal Ahmad dan Muslim dengan tegas menerangkan bahwa Nabi menyuruh para sahabat berpuasa Asyura adalah sesudah beliau tiba di Madinah. Perintah itu

⁶⁹Ibnu Khuzaimah, *Shahih Ibnu Khuzaimah*, Terj. Imran Rasyadi, Juz. 3 (Jakarta: Pustaka Azzam, 2007), h. 643

⁷⁰Teungku Muhammad Hasbi Ash-Shiddieqy, *Mutiara Hadits*, juz. 4 (Semarang: Pustaka Rizki Putra, 2003), h. 299.

⁷¹Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin, juz. 11., h. 459.

dikeluarkan Nabi saw pada tahun pertama Nabi di Madinah. Nabi tiba di Madinah pada bulan Rabiul Awwal. Sedang perintah ini dikeluarkan pada awal tahun yang kedua. Kemudian pada tahun kedua ini pula diperintakkannya kewajiban puasa Ramadhan. Jadi, hanya sekali saja perintah puasa Asyura dikerjakan.⁷²

Mendengar keterangan orang-orang Yahudi bahwa mereka berpuasa, karena terlepasnya Musa beserta kaumnya dari kejaran Firaun. Maka Nabi pun bersabda: نَحْنُ أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ (*kami lebih berhak terhadap Musa daripada kalian*). Sebab ketika Nabi saw datang ke Madinah dan beliau mendapati orang-orang Yahudi berpuasa. Adapula kemungkinan orang-orang Yahudi menghitung hari Asyura berdasarkan perjalanan matahari, maka hari Asyura dalam perhitungan mereka bertepatan dengan hari kedatangan Nabi saw di Madinah. Interpretasi ini mengukuhkan kedudukan kaum Muslimin yang lebih berhak terhadap Musa as, sebab orang-orang Yahudi telah sesat dan bisa saja keliru dalam menentukan hari yang dimaksud, dan Allah memberi petunjuk kepada kaum Muslimin.

Zhahir hadis tersebut diatas menimbulkan sedikit kemusykilan. Menurut zhahir hadis tersebut Nabi saw melihat orang-orang Yahudi berpuasa, sewaktu beliau tiba di Madinah, padahal beliau tiba di Madinah pada bulan Rabiul Awwal. Maka untuk menghilangkan kemusykilan tersebut, haruslah kita maknakan hadis tersebut, seperti ini: Nabi mengetahui bahwa mereka berpuasa pada hari Asyura sesudah Nabi tiba di Madinah. Maka Nabi pun berkata bahwa Nabi saw lebih patut merayakan hari

⁷²Teungku Muhammad Hasbi Ash-Shiddieqy, *Mutiara Hadits*, juz. 4,, h. 299.

yang dirayakan oleh Musa as daripada orang Yahudi itu sendiri.⁷³ Kemudian Nabi saw ingin menyelisihinya, maka beliau memerintahkan untuk menambah sehari sebelumnya atau sesudahnya. Keterangan ini didukung oleh riwayat Imam Ahmad melalui jalur lain dengan lafaz *عَنْ بِنِّ عَبَّسٍ صُومُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَخَالِفُوا الْيَهُودَ صُومُوا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ وَهَذَا كَانَ فِي آخِرِ الْأَمْرِ* (*berpuasalah kalian pada hari asyura dan selisihilah orang-orang Yahudi, berpuasalah kalian sehari sebelumnya atau sehari sesudahnya, dan yang demikian itu terjadi pada masa akhir kehidupan beliau*).⁷⁴

Imam Muslim meriwayatkan melalui jalur al-Hakam bin al-A'raj dengan lafaz *انْتَهَيْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ رِذَاءَهُ فِي زَمْرَمَ فَقُلْتُ لَهُ أَخْبِرْنِي عَنْ صَوْمِ عَاشُورَاءَ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتَ هِلَالَ الْمُحَرَّمِ فَاعْدُدْ وَأَصْبِحْ يَوْمَ النَّاسِعِ صَائِمًا قُلْتُ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ قَالَ نَعَمْ* (*Aku sampai kepada Ibnu Abbas dan dia sedang berbantalkan selendangnya. Aku berkata, "Beritahukan kepadaku tentang hari 'Āsyūrā'? Dia menjawab "Apabila engkau telah melihat hilal Muharram, maka hitunglah lalu jadilah pada pagi hari kesembilan dalam keadaan berpuasa", aku berkata "Apakah Rasulullah saw juga berpuasa pada hari itu? Dia menjawab, "Ya")*).

Secara lahiriyah, riwayat ini menyatakan bahwa hari Asyura adalah hari ke-9. Akan tetapi, az-Zain bin al-Manayyar berkata, "perkataan 'apabila engkau berada dihari ke-9, maka jadilah pada pagi harinya dalam keadaan berpuasa memberi indikasi bahwa yang dimaksud adalah hari ke-10, sebab tidak mungkin seseorang

⁷³Teungku Muhammad Hasbi Ash-Shiddieqy, *Mutiara Hadits*, juz. 4,, h. 302.

⁷⁴Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin,,h. 459.

dipagi hari dalam keadaan berpuasa setelah berada diwaktu pagi hari ke-9, kecuali niat untuk berpuasa pada malam berikutnya, yaitu malam ke-10”.

Melihat redaksi hadis tersebut diatas, menurut hemat penulis mengatakan bahwa puasa Asyura jatuhnya pada hari ke-10 bulan Muharram dan orang-orang Yahudi pada masa Jahiliyyah juga mengerjakan puasa Asyura dalam rangka memperingati atas diselamatkannya Musa as beserta kaumnya dari Firaun, akan tetapi Nabi saw lebih dahulu berpuasa Asyura pada waktu berada di Mekah, setelah pindah ke Madinah Nabi saw melihat orang-orang Yahudi juga berpuasa pada hari Asyura, maka dapat dipahami bahwa kegiatan berpuasa Asyura lebih dahulu dikerjakan oleh Nabi Muhammad saw, sehingga beliau mengatakan kami lebih berhak daripada kaum Yahudi untuk berpuasa pada hari Asyura tersebut.

Menurut Muhammad Nashiruddin al-Albani, zhahirnya hari Asyura adalah hari kesembilan, bahwasanya Nabi saw berpuasa di hari kesembilan, keduanya adalah bukan yang dimaksudkan disini, dengan dalil adanya hadis-hadis lain, sebagian diriwayatkan dari Ibnu Abbas ra sendiri, ia berkata: disaat Rasulullah saw berpuasa di hari Asyura, maka Rasulullah saw memerintahkan untuk berpuasa, maka para sahabat bertanya, “wahai Rasulullah saw, sesungguhnya ini adalah hari yang diagungkan oleh orang-orang Yahudi dan Nasrani” maka Rasulullah saw bersabda: “Tahun depan insya Allah kita berpuasa pada hari kesembilan”,⁷⁵ ia berkata, maka sebelum tiba

⁷⁵Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin, h. 459.

tahun depan, Rasulullah saw telah wafat, diriwayatkan oleh Muslim. Ini merupakan salah satu hadis yang ditinggalkan oleh penulis kitab ini, dan tidak diriwayatkan dalam kitab *Mukhtasar* ini, ini menjelaskan bahwasanya puasa Asyura bukanlah puasa dihari kesembilan, bahwasanya Rasulullah saw telah wafat sebelum sempat melakukan puasa Asyura, oleh karena itu kita harus mentakwilkan hadis yang berada dalam bab ini. Sebaik-baik yang kita lihat adalah yang dikatakan oleh al-Baihaqi, dalam kitab as-Sunan (4/287),” seolah-olah Ibnu Abbas ra ingin melakukan puasa itu pada hari kesembilan dan kesepuluh, sedangkan yang diinginkan dari jawaban Ibnu Abbas ra dengan perkataan, “ya”, adalah bahwasanya Rasulullah saw benar-benar ingin melakukan puasa Asyura, yang jelas adalah demikian, lantas disebutkan dengan sebuah sanad yang sahih dari Ibnu Abbas ra, ia berkata, “berpuasalah kalian dihari kesembilan dan kesepuluh dan berbedalah dengan orang Yahudi.⁷⁶

Kemudian mengenai ‘*Illah* yang disebutkan oleh Ibnu Majah yang terdapat setelah redaksi teks hadis pada *Sunan Ibnu Majah*, dijelaskan bahwa alasan Rasulullah saw melakukan puasa pada hari kesembilan atau disebut Tasua adalah karena khawatir akan kehilangan hari yang kesepuluh atau waktu yang terpilih, alasan inilah yang disebut dengan ‘*Illah*. Pelaksanaan ini bisa ditinggalkan dengan syarat ada seseorang yang dengan pasti mengetahui kapan waktu yang tepatnya pada hari Asyura atau kesepuluh bulan Muharram, hukum dapat berubah karena hilangnya

⁷⁶Syaikh Muhammad Nashiruddin al-Albani, *Mukhtashar Shahih Muslim (Ringkasan Shahih Muslim)*, terj. Ma’ruf Abdul Jalil (Jakarta: Pustaka as-Sunnah, 2008), h. 405-406.

'illah' (alasan).⁷⁷ Sebab, pada dasarnya hukum tidak akan berlaku jika 'illah hukumnya hilang, demikian pula halnya, dengan puasa asyura dengan terpenuhinya syarat sebagai penutup 'illah tersebut maka hilanglah keraguan akan puasa tersebut, dengan alasan adanya 'illah.

Pendapat Ibnu Majah mengenai 'illah yang terdapat pada hadis ini tidak bertentangan dengan hadis lain, yakni Nabi saw sendiri ingin melaksanakan puasa pada hari kesembilan bulan Muharram, dengan bunyi hadis sebagai berikut:

وَحَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَائِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْزَمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ
 أُمَيَّةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَطْفَانَ بْنَ طَرِيفٍ الْمُرِّيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولَانِ حِينَ
 صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ تُعْظَمُهُ
 الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ صُمْنَا الْيَوْمَ
 التَّاسِعَ قَالَ فَلَمْ يَأْتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تُؤَيِّدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ⁷⁸

Dalam hadis diatas dijelaskan bahwa Nabi Muhammad saw pernah melaksanakan puasa Asyura dan berniat ingin melaksanakan puasa Tasua karena atas alasan para sahabat yang mengatakan hari Asyura adalah hari-hari berpuasa orang Yahudi pada saat itu, hal itu mungkin saja karena khawatir akan dikatakan oleh orang Yahudi mengikuti pelaksanaan puasa Asyura mereka.

Secara zhahir Nabi saw biasa berpuasa pada hari ke-10, lalu beliau berniat puasa pada hari ke-9, tetapi beliau lebih dahulu wafat sebelum sampai waktu tersebut.

⁷⁷M. Alfatih Suryadilaga, *Metodologi Syarah Hadis*,, h. 80

⁷⁸Abī al-Husain Muslim bin Hajjaj al-Qusyairī al-Naisaburī, *Shahih Muslim*,,h. 797-798.

Kemudian tekad beliau untuk berpuasa pada hari ke-9, kemungkinan maksudnya beliau tidak hanya berpuasa pada hari ke-9 saja, bahkan beliau akan menambahkan hari ke-10, baik untuk sikap hati-hati maupun untuk menyelisih orang-orang Yahudi dan Nasrani. Alasan terakhir lebih kuat dan hal ini diasumsikan oleh sebagian riwayat Imam Muslim. Dalam riwayat Imam at-Turmudzi melalui jalur lain dari Ibnu Abbas yang dinisbatkan kepada Nabi saw (*marfu'*) dengan lafaz: *صُومُوا التَّاسِعَ وَالْعَاشِرَ وَخَالَفُوا الْيَهُودَ* (*berpuasalah pada hari kesembilan dan kesepuluh dan selisihilah orang-orang Yahudi*).

Sebagian ulama mengatakan bahwa sabda beliau dalam kitab *Shahih Muslim* “*apabila aku masih hidup hingga tahun depan, niscaya aku akan berpuasa hari ke-9*”, memiliki dua kemungkinan:

Pertama, Nabi saw ingin memindahkan puasa hari ke-10 ke hari ke-9.

Kedua, beliau ingin menambahkan hari ke-9 kepada hari ke-10. Ketika beliau wafat sebelum memastikan kemungkinan yang dimaksud, maka sikap lebih berhati-hati adalah berpuasa pada kedua hari itu.⁷⁹

Berdasarkan keterangan hadis diatas, maka puasa Asyura mempunyai tiga tingkatan: tingkatan terendah adalah berpuasa pada hari yang kesepuluh saja. Tingkatan kedua, berpuasa pada hari kesembilan dan kesepuluh. Tingkatan pertama, berpuasa pada hari kesembilan, kesepuluh dan kesebelas.

⁷⁹Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin, h. 460.

Dari beberapa hadis yang sudah dibahas, selanjutnya dari aspek hukum puasa Asyura tersebut. Dalam *Shahih Bukhārī* beliau memulai dengan hadis-hadis yang menunjukkan bahwa puasa Asyura itu tidak wajib, kemudian hadis-hadis yang memberi motivasi untuk berpuasa pada hari itu.⁸⁰

Hadis terkait selanjutnya adalah hadis Sayyidah ‘Aisyah yang dinukil melalui jalur Abdulalh bin Maslamah dari Malik dari Hisyam bin ‘Urwah dari bapaknya dari ‘Aisyah. Riwayat ini telah dinukil pula oleh Imam Muslim melalui jalur az-Zuhairu bin Harbin dari Jarir dari Hisyam bin Urwah dari bapaknya dari ‘Aisyah. Dengan redaksi hadis *كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّ فَرَضَ رَمَضَانَ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ (Orang-orang Quraisy pada masa Jahiliyah melaksanakan puasa hari Asyura dan Rasulullah saw melaksanakannya. Ketika Beliau sudah tinggal di Madinah Beliau tetap melaksanakannya dan memerintahkan orang-orang untuk melaksanakannya pula. Setelah diwajibkan puasa Ramadhan Beliau meninggalkannya. Maka siapa yang mau silakan berpuasa dan siapa yang tidak mau silakan meninggalkannya").* Riwayat ini menjelaskan penentuan waktu dikeluarkannya perintah puasa Asyura, yakni pada masa awal kedatangan beliau di Madinah. Sementara tidak diragukan lagi bahwa awal kedatangan beliau di Madinah adalah pada bulan Rabiul Awwal. Dengan demikian, perintah untuk berpuasa Asyura terjadi pada awal tahun ke-2 H. Pada tahun ke-2 H ini ditetapkan pula kewajiban puasa Ramadhan. Berdasarkan hal ini, maka

⁸⁰Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin,,h. 460.

perintah puasa Asyura hanya dalam satu tahun, kemudian diserahkan kepada orang yang bersangkutan. Kalaupun pendapat yang menyatakan puasa Asyura adalah wajib dikatakan benar, maka kewajiban itu telah dihapus oleh hadis-hadis *shahih* lainnya.⁸¹ Kalau melihat konteks hadisnya dari jalur ‘Aisyah tadi maka dalam hadis tersebut menggunakan kata perintah (*amr*), maka bentuk amar tersebut untuk menunjukkan wajib. Begitupula dengan ungkapan “manakala Ramadhan telah difardukan”, memberi pengertian bahwa puasa Asyura sebelum puasa Ramadhan diwajibkan, puasa Asyura adalah wajib.⁸² Namun mereka ada juga yang berselisih pendapat mengenai hukumnya diawal Islam, yaitu ketika awal mula disyariatkan puasa tersebut sebelum puasa Ramadhan.⁸³

Imam Abu Hanifah mengatakan, “Hukumnya wajib”, sedangkan sahabat-sahabat Imam Syafi’i mempunyai dua pendapat. *Pertama*, yang merupakan pendapat populer dikalangan mereka, bahwa puasa itu tetap sunah semenjak disyariatkannya dan belum pernah diwajibkan sama sekali untuk umat ini. Dahulunya, hukum puasa hari ‘Asyura adalah sunnah muakkad (yang ditekankan), kemudian setelah turun syariat untuk puasa dibulan Ramadhan, maka puasa tersebut menjadi sunnah biasa,

⁸¹Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin,,h. 462.

⁸²Teungku Muhammad Hasbi Ash-Shiddieqy, *Mutiara Hadits*, juz. 4,, h. 300.

⁸³Yahya bin Syaraf bin Hasan bin Husain An-Nawawi Ad-Dimasyqiy, *Syarah Shahih Muslim*, terj. Agus Ma'mun, jil.5,, h. 651.

tidak seperti sunnah pada awal disyariatkannya. *Kedua*, hukumnya wajib sebagaimana pendapat Abu Hanifah.⁸⁴

Iyadh menukil bahwa sebagian ulama salaf mewajibkan puasa ‘Asyura. Ibnu Abdil Barr menukil ijma’ ulama yang menyatakan bahwa puasa ‘Asyura saat ini tidak wajib, dan para ulama sepakat menyatakan bahwa hukumnya adalah *mustahab* (disukai). Sementara Ibnu Umar menyatakan makruh bagi orang yang sengaja berpuasa pada hari ‘Asyura. Menurut penulis makruhnya disini adalah bahwa orang yang sengaja berpuasa ‘Asyura kemungkinan hari ‘Asyura tersebut bertepatan dengan hari jum’at atau hari sabtu, sebagaimana hadis dari Abu Hurairah ia berkata: aku mendengar Nabi saw bersabda: ⁸⁵ لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ (*janganlah kamu berpuasa pada hari jum’at kecuali kamu berpuasa sehari sebelumnya atau sesudahnya*).⁸⁶ Begitupula hadis tentang larangan puasa pada hari sabtu.

Kemudian hadis Muawiyah, hadis ini tidak dicantumkan dalam penelitian ini yakni dalam takhrij hadis, karena hadis ini dijadikan pendukung dalam memahami hadis yang jadi bahan penelitian. Hadis Muawiyah ini melalui jalur Ibnu Syihab dari Humaid bin Abdurrahman bin Auf dari Muawiyah. Demikian juga diriwayatkan oleh Imam Malik dan diikuti oleh Yunus, Shalih bin Kaisan, Ibnu Uyainah dan selain mereka. Al-Auza’i berkata, “diriwayatkan dari az-Zuhri, dari Abu Salamah bin

⁸⁴Yahya bin Syaraf bin Hasan bin Husain An-Nawawi Ad-Dimasyqiy, *Syarah Shahih Muslim*, terj. Agus Ma’mun, jil.5,, h. 651.

⁸⁵Lihat *Shahih Bukhārī* (1985), *Shahih Muslim* (1144).

⁸⁶Syaikh Salim bin ‘Ied al-Hilali, *Ensiklopedi Larangan Menurut al-Quran dan as-Sunnah*, terj. Abu ihasan al-Atsari, Julid 2 (Bogor: Pustaka Imam asy-Syafi’i, 2005), h.181.

Abdurrahman”. Sementara an-Nu'man bin Rasyid berkata, ‘diriwayatkan dari az-Zuhri, dari as-Sa'ib bin Yazid:. Keduanya meriwayatkan dari Muawiyah. Adapun yang akurat riwayat az-Zuhri dari Humaid bin Abdurrahman. Demikian pula dikatakan an-Nasa'i dan selainnya. Kemudian tercantum dalam riwayat Imam Muslim dari Yunus, dari az-Zuhri, “Humaid bin Abdurrahman telah mengabarkan kepadaku bahwasanya ia mendengar Muawiyah”, dengan redaksi hadis *عَامَ حَجِّ عَلِيٍّ الْمُنْبَرِ* (pada tahun beliau mengerjakan haji, diatas mimbar). Kemudian Yunus menambahkan *بِالْمَدِينَةِ* (di Madinah, lalu dia berkata dalam riwayatnya, *فِي قَدَمِهِ قَدَمَهَا* (pada saat beliau datang). Seakan-akan dia tinggal di Makkah atau Madinah pada saat mengerjakan haji sampai hari Asyura. Abu Ja'far ath-Thabari menyebutkan bahwa haji pertama yang dilakukan oleh Muawiyah sejak menjabat sebagai khalifah adalah pada tahun 44 H. Sedangkan haji terakhir yang dia kerjakan adalah pada tahun 57 H. Nampaknya maksud hadis ini adalah haji terakhir yang dilakukan oleh Muawiyah.⁸⁷ Redaksi berikutnya *أَيُّنَ عُلَمَاءُكُمْ* (dimana ulama kalian?). dari konteks hadis tersebut mengindikasikan bahwa khalifah Muawiyah melihat bahwa mereka kaum muslimin tidak memiliki perhatian serius terhadap puasa Asyura. Oleh sebab itu, dia mempertanyakan keberadaan para ulama pada saat itu. Adapula kemungkinan telah sampai kepadanya berita tentang sebagian orang yang berpandangan bahwa hukum puasa Asyura adalah wajib atau makruh.

⁸⁷Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin,,h. 463.

Redaksi selanjutnya *وَلَكُمْ يَكْتُبُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ* (*Allah tidak mewajibkan atas kalian berpuasa*). Semua redaksi ini merupakan sabda Nabi saw, sebagaimana dijelaskan oleh an-Nasa'i dalam riwayatnya. Riwayat ini dijadikan dalil bahwa puasa Asyura tidak pernah diwajibkan. Akan tetapi, dalam hadis tersebut tidak ada indikasi demikian, karena ada kemungkinan maksud dari redaksi hadis tersebut adalah yakni Allah tidak mewajibkan puasa Asyura terus-menerus sebagaimana halnya puasa Ramadhan.⁸⁸

Riwayat ini dipahami bersifat umum lalu dibatasi oleh dalil yang menunjukkan adanya kewajiban sebelumnya, atau yang dimaksud adalah puasa ini tidak termasuk dalam cakupan firman Allah, “*telah diwajibkan atas kamu puasa sebagaimana diwajibkan kepada orang-orang sebelum kamu*”. Kemudian ditafsirkan bahwa yang dimaksud adalah puasa bulan Ramadhan. Hal ini tidak bertentangan dengan perintah untuk berpuasa pada hari Asyura. Dalam *Shahih Ibnu Khuzaimah* dijelaskan bahwa Nabi saw jika memerintahkan umatnya sekali, tidak berarti harus pada tahun itu. Akan tetapi kadang-kadang boleh dilakukan kapan saja, dan umatnya melaksanakan perintah tersebut, jika perintah itu adalah suatu kewajiban (fardhu), dan sesuatu yang fardhu itu wajib dilaksanakan sampai ada dalil yang menggugurkannya, namun jika perintah itu hanya anjuran saja, maka kewajiban itu hanya bentuk keutamaan saja, sampai bentuk keutamaan tersebut berubah bagi mereka, dan diamnya Nabi saw disaat kedua menggugurkan kewajiban, jika perintah

⁸⁸Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin, h. 463-464.

pertamanya adalah perintah wajib (fardhu) dan perintah anjuran, karena beliau jika memerintahkan sesuatu, perintah itu akan berkepanjangan (kontinuitas) sampai adanya dallil yang menggugurkannya dan diamnya Nabi saw tidak menggugurkan perintahnya.⁸⁹

Dari beberpa keterangan hadis diatas dapat dipahami bahwa puasa Asyura adalah wajib karena adanya perintah untuk mengerjakannya, lalu perintah ini dipertegas oleh seruan secara umum, bahkan lebih diperkuat lagi oleh perintah Nabi saw untuk berpuasa bagi mereka yang terlanjur makan, maka ia diperintahkan untuk menyempunakan pugasnya sampai berbuka dan didukung oleh perintah beliau kepada para Ibu untuk tidak menyusui anak-anaknya. Kemudian dalam riwayat lain dalam *Shahih Bukhārī* disebutkan bahwa Nabi saw dipagi hari Asyura mengutus seseorang dari bani Aslam untuk pergi kesuatu kampung untuk memerintahkan untuk berpuasa Asyura sebagaimana hadis Nabi saw dengan lafaz yang bersumber dari Salamah bin Al Akwa ra bahwa Nabi saw menyeru:

حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا يُنَادِي فِي النَّاسِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ إِنَّ مَنْ أَكَلَ فَلَيْتَمَّ أَوْ فَلْيَصُمْ وَمَنْ لَمْ يَأْكُلْ فَلَا يَأْكُلْ
(bahwasanya pada hari Asyura Nabi saw menyuruh seorang laki-laki berkeliling untuk memberitahukan kepada umum, bahwa barang siapa telah makan (diawal

⁸⁹Ibnu Khuzaimah, *Shahih Ibnu Khuzaimah*, Terj. Imran Rasyadi, Juz. 3,,h. 642.

siang) hendaklah dia menyempurnakan atau hendaklah dia berpuasa. Dan barang siapa belum makan, maka janganlah dia makan).⁹⁰

Kalau demikian melihat dari redaksi hadis tersebut mengindikasikan bahwa pada saat itu ada masyarakat pada waktu paginya sudah makan dan adapula yang belum makan akan tetapi belum berniat untuk puasa esok harinya, maka dapat kita pahami bahwa puasa Asyura adalah bukan puasa wajib (fardhu) melainkan hanya ibadah sunnah saja. Sebab disebutkan dalam hadis tentang مَنْ لَمْ يُجْمِعِ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ⁹¹ “barangsiapa tidak memasang niat puasa sebelum fajar, maka tidak ada puasa baginya”, Imam at-Turmudzi berpendapat bahwa menurut ahli ilmu adalah tidak ada puasa bagi yang tidak berpuasa sebelum terbit fajar pada bulan Ramadhan atau qadha’ puasa Ramadhan atau puasa nadzar. Jika ia tidak meniatkannya pada malam hari, maka tidak ada puasa baginya. Adapun puasa tathawwu’ ia boleh berniat setelah terbit fajar. Ini merupakan pendapat as-Syafi’i, Ahmad dan Ishaq.⁹² Serta berdasarkan perkataan Ibnu Mas’ud yang tercantum dalam *Shahih Muslim*, dengan redaksi hadis لَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ عَاشُورَاءَ (ketika puasa Ramadhan diwajibkan, maka puasa Asyura ditinggalkan), padahal telah diketahui bahwa yang ditinggalkan bukanlah anjuran berpuasa pada hari Asyura, bahkan anjuran ini tetap sebagaimana adanya. Maka diketahui bahwa yang ditinggalkan hanyalah kewajibannya saja. Bahkan penekanan terhadap anjuran berpuasa pada hari Asyura tetap sebagaimana

⁹⁰Teungku Muhammad Hasbi Ash-Shiddieqy, *Mutiara Hadits*, juz. 4 (Semarang: Pustaka Rizki Putra, 2003), h. 305.

⁹¹Hadis Shahih, diriwayatkan oleh Abu Dawud (2454), at-Turmudzi (730), an-Nasa’i (IV/196), Ibnu Majah (70), Ahmad (VI/87), Ibnu Khuzaimah (1933), ad-Darimi (II/6,7), al-Baihaqi (IV/202), dan lain-lainya dengan sanad yang sahih.

⁹²Syaikh Salim bin ‘Ied al-Hilali, *Ensiklopedi Larangan Menurut al-Quran dan as-Sunnah*, terj. Abu Ihasan al-Atsari, Julid 2 (Bogor: Pustaka Imam asy-Syafi’i, 2005), h.165.

adanya, terutama bahwa puasa Asyura ini terus mendapat perhatian serius hingga tahun beliau wafat. meskipun akhirnya hukum puasa Asyura tersebut dihapus (*mansukh*).⁹³ Demikian pula dengan motivasi beliau untuk mengerjakannya, karena puasa tersebut dapat menghapus dosa selama setahun.⁹⁴

Dari beberapa hadis yang sudah peneliti analisa memberikan kesimpulan bahwa puasa Asyura pada awal diperintakkannya adalah bersifat wajib dan kewajiban itu cuma satu kali saja. Kemudian setelah itu hadis tersebut dinasakh oleh hadis lainnya dengan menggugurkan kewajiban tersebut menjadi anjuran saja, sebab kewajiban puasa Ramadhan sudah ditetapkan. Puasa Asyura disini menduduki kedudukan puasa sunnah, yakni sunnah yang dianjurkan. Selanjutnya menyangkut pelaksanaannya pada awal diperintakkannya puasa Asyura adalah berpuasa pada hari ke-10 bulan Muharram. Maka pada tahun selanjutnya ada kekhawatiran para sahabat puasa mereka dikatan mengikuti puasanya orang-orang Yahudi pada waktu, maka Nabi saw berkeinginan apabila Beliau diberikan umur panjang maka Beliau berpuasa pada hari ke-9 nya bulan Muharram, akan tetapi sebelum masa itu datang Nabi saw lebih dahulu meninggal dunia, sehingga pelaksanaan dimasyarakat agar tidak keliru maka hal yang paling dianjurkan adalah berpuasa pada hari ke-9 dan ke-10 bulan Muharram. Kemudian alangkah lebih baiknya lagi berpuasa pada hari ke-9, ke-

⁹³Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin,,h. 464.

⁹⁴Al Hafizh Ibnu Hajar al-Asqalanī, *Fathul Bāri Syarah Shahih al-Bukhārī*, Terj. Amiruddin,,h. 465.

10 dan ke-11 bulan Muharram. Maka hal demikian tidak ada kekeliruan lagi dalam pelaksanaan hari yang tepatnya.