

BAB III

PEMAHAMAN HADIS TENTANG PAKAIAN MERAH POLOS

Sebelum memahami hadis tentang pakaian merah, penulis terlebih dahulu menghimpun hadis-hadis yang terkait dalam tema yang diteliti. Oleh karena itu, untuk menghimpun hadis-hadis tentang pakaian merah, penulis melakukan *takhrīj* dengan menelusuri hadis dalam sumber aslinya.

A. *Takhrīj al-Ḥadīts*

Takhrīj yang dilakukan pada penelitian ini bertujuan untuk menunjukkan kitab yang memuat hadis-hadis tentang pakaian merah. Peneliti telah melakukan pelacakan terhadap hadis-hadis tersebut pada *kutub al-tis'ah* dan ditambah dengan kitab *Syi'ib al-Īmān* karya al-Baihaqī dan *al-Mu'jam al-Awsath* karya al-Thabrānī, dengan menggunakan kitab *al-Mu'jam al-Mufahras li Alfāzh al-Ḥadīts al-Nabawī* dan dibantu dengan *Maktabah al-Syāmilah*. Kata kunci yang digunakan dalam penelusuran ini adalah *المفدّم*, *ثوبان احمران*, *الحمرة*, *حمراء*, *حمراء حلة حمراء*.

Setelah dilakukan penelusuran, ternyata banyak ditemukan hadis tentang pakaian merah, baik hadis yang melarang ataupun yang membolehkan. Dalam kitab *al-Mu'jam al-Mufahras li Alfāzh al-Ḥadīts al-Nabawī* penulis menemukan 24 riwayat dan yang terdapat dalam *Maktabah al-Syāmilah* sebanyak 6 riwayat. Dari kata *hamrā`* dan *hullah hamrā`* ditemukan 19 riwayat. Dari kata *al-humrah* terdapat 4 riwayat. Dari kata *sawbān ahmarān* ditemukan 4 riwayat. Dan dari

kata *al-mufaddam* ditemukan 3 riwayat. Jumlah hadis semuanya adalah 30 riwayat.

Dengan rincian sebagai berikut:

1. Kata kunci *حلة حمراء* dan *حمراء* terdapat dalam;
 - **Shahīh al-Bukhārī**, pada (8) *kitāb al-shalāt*, (17) *bāb fī al-tsawb al-ahmar* dan pada (57) *kitāb al-libās* (52) *bāb fī al-tsawb al-ahmar* dan (59) *bāb al-Qubbah al-ḥamrā' i min Adamin*.
 - **Shahīh Muslim**, pada (4) *kitāb al-shalāt* (47) *bāb sutrah al-mushalla* hadis no. 249 & 250, dan pada (43) *kitāb al-fadhāil*, (25) *bāb fī shifat al-nabī saw, wa annahu kāna aḥsanu al-nās wajhā* dengan no. hadis 2237.
 - **Sunan Abī Dāwūd**, pada (26) *kitāb al-libās*, (21) *bāb fī al-rukshahfī dzalik* dengan no. hadis 4072, dan terdapat pula pada (27) *kitāb al-tarajjul*, (9) *bāb mā jā'a fī al-sya'ri* dengan no. hadis 4183.
 - **Sunan al-Tirmidzī**, pada (25) *kitāb al-libās* (4) *bāb mā jā'a fī al-rukshah fī al-tsaub al-ahmar li al-rijāl* dengan no. hadis 1730. Pada (44) *kitāb Adāb*, (47) *bāb mā jā'a fī al-rukshah fī lubs al-ḥumrāh li al-rijāl* dengan no. hadis 2820.
 - **Sunan al-Nasā'ī**, pada (9) *kitāb al-qiblah* (21) *bāb al-shalāh fī al-tsiyāb al-ḥumr*. Dan pada (48) *kitāb al-zainah* (9) *bāb ittikhādz al-sya'r* (59) *bāb ittikhādz al-jummah* (93) *bāb al-ḥullal*.
 - **Sunan Ibn Mājah**, pada (27) *kitāb al-libās*, (20) *bāb lubs al-ahmar li al-rijāl*, dengan no. hadis 3599.

- **Musnad Ahmad**, pada *musnad* ‘Alī bin Abī Thālib ra. dengan no. hadis 939, pada *musnad al-makkiyyin*, hadis no. 15807, dan pada *musnad al-kuffiyyin*, hadis no. 18688.
- **Sunan al-Dārimī**,⁽¹⁾ *muqaddimah* (10) *bāb fī ḥasan al-nabī shallallāh ‘alaih wasallam*.

2. Dari kata *الحمرة* terdapat dalam;

- **Sunan Abī Dāwūd**, pada (26) *kitāb al-libās*, (20) *bāb fī al-ḥumrah* dengan no. hadis 4070.
- **Musnad Ahmad**, pada *musnad* ‘Alī bin Abī Thālib dengan no. hadis 829.
- **Al-Thabrānī**, pada kitabnya *al-Mu’jam al-Awsath*, vol.7, dengan no. hadis 7708.
- **Syi’ib al-Īmān al-Baihaqī**, pada *fashal fī alwāni al-tsiyāb* dengan no. hadis 5915.

3. Dengan kata *ثوبان احمران* ditemukan dalam;

- **Sunan Abī Dāwūd**, pada (26) *kitāb al-libās*, (20) *bāb fī al-ḥumrah* dengan no. hadis 4069.
- **Sunan al-Tirmidzī**, pada (44) *kitāb Adāb*, (45) *bāb mā jā’a fī al-karāhiyyah lubs al-mu’ashfar li al-rijāl wa al-qasiyy* dengan no. hadis 2816.
- **Syi’ib al-Īmān al-Baihaqī**, pada *fashal fī alwāni al-tsiyāb* dengan no. hadis 5914.
- **Al-Thabrānī**, pada kitabnya *al-Mu’jam al-Awsath*, Vol.2, dengan no. hadis 1350.

4. dan dari kata المفدّم terdapat dalam;

- *Sunan Ibn Mājah*, pada (27) *kitāb al-libās*, (21) *bāb karāhiyah al-mu'ashfar li al-rijāl* dengan no. hadis 3601.
- *Musnad Ahmad*, pada *musnad 'Abdullāh bin 'Umar bin al-Khaththāb* dengan no. hadis 5755.
- *Sunan al-Nasā'i*, pada (48) *kitāb al-zainah* (43) *bāb khātam al-dzahab*.

Dari redaksi yang diperoleh, penulis membaginya menjadi dua tema. *Pertama*, hadis tentang kebolehan memakai pakaian merah polos bagi laki-laki, dan *kedua*, hadis tentang larangan memakai pakaian merah polos bagi laki-laki.

a. Hadis tentang kebolehan memakai pakaian merah

Jumlah hadis yang membolehkan memakai pakaian merah ini adalah 17 riwayat yang masing-masing terdapat dalam *Shahīh al-Bukhārī*, pada (8) *kitāb al-shalāt*, (17) *bāb fī al-tsaub al-ahmar*, hadis nomor 371.¹

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ أَبِي إِدْرِيسَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
بِهِ حُمْرَاءُ مَنْ أَدْمُورًا يُثْبِلًا لَا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُثْبِلًا نَأْسِي تَدْرُونَ ذَاكَ الْوَضُوءَ فَمَنْ أَدْمُورًا صَاحِبَهُ
شَيْئًا تَمَسَّحَ بِهِ وَمَنْ مِصْبُومًا شَيْئًا أَخَذَ مِنْ بِلْدٍ صَاحِبَهُ شَمْرًا يُثْبِلًا لَا أَخَذَ عَنْزَةَ فَكَرَّهَا وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلْمًا فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءٍ مَشْمَرًا صَلْبًا لِيَا الْعَنْزَةَ بِالنَّاسِ رُكْعَتَيْنِ وَرَأَى ثِيَابَ النَّاسِ سَوَالِدًا وَابْتِمْرًا وَمَنْ مِصْبُومًا يَأْتِي الْعَنْزَةَ .

Shahīh al-Bukhārī (57) *kitāb al-libās* (52) *bāb fī al-tsaub al-ahmar*, hadis no. 5484.²

¹ Abū 'Abdullāh Muḥammad bin Ismā'il al-Bukhārī, *Shahīh al-Bukhārī*, Vol. 1, (Bandung: Diponogoro, t.th), h. 162.

² Al-Bukhārī, *Shahīh al-Bukhārī*, vol. 4, h. 2389.

- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي سَحَابٍ سَمِعَ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُبُوعًا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْهُ

Shahīh al-Bukhārī pada (57/59) *bāb al-Qubbah al-hamrā'i min Adamin*,
hadis no. 5495.³

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ عَوْفِ بْنِ أَبِي جَحِيْفَةَ عَنْ أَبِي هَيْفَةَ قَالَ تَبَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي قُبَّةِ حَمْرَاءَ مِنْ أَدِمٍ فَأَخْرَجَ الْوَضُوءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يَتَدَرُونَ الْوَضُوءَ فَمَنَا صَابًا مِنْ شَيْءٍ تَمَسَّحَتْ بِهِ وَمَ نَلْمِصِبْمِنْهُ شَيْئًا خَذَ مِنْ بَلِيدٍ صَاحِبِهِ

Shahīh Muslim, pada (4) *kitāb al-shalāh* (47) *bāb sutrah al-mushalla*, hadis
no. 249.⁴

- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ . جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ . قَالَ زُهَيْرٌ : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ . حَدَّثَنَا سَفِيَانُ . حَدَّثَنَا عَوْفُ بْنُ أَبِي جَحِيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ . قَالَ : أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ . وَهُوَ بِالْأَبْطَحِ . فِي قُبَّةٍ لَهُ حَمْرَاءَ مِنْ أَدِمٍ . قَالَ فَخَرَجَ بِأَلِّ بَوْضُوئِهِ . فَمِنْ نَائِلٍ وَنَاصِحٍ . قَالَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ . كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ سَقِيِهِ . قَالَ فَتَوَضَّأَ وَأَدْنَبَ أَلْفًا فَجَعَلْنَا تَتَبَعْنَا هَاهُنَا وَهَاهُنَا يَفْوُلِيْمِينَا وَشِمَالًا يَفْوُلِيْعِلْنَا الصَّلَاةَ حَيْعَلْنَا أَلْفًا حِفَالًا ثُمَّ كَرْنَا لَهُ عَزَّةً فَتَمَّ قَدَمُ فَصَلَّى الظُّرُّرَ كَعَتَيْنِيْمُرِيْنِيْدِيَهَا حِمَارًا وَالْكَأْبَلَا يُنْعَمُ صَلَّى الْعَصْرَ كَعَتَيْنِيْمُرِيْمِيْرِيَصَلِّيْرِي كَعَتَيْنِيْحَتْرَجَعَالِيْمُ دِيْنَةَ

Shahīh Muslim, pada (4/47) hadis no. 250.⁵

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بَهْرٌ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ حَدَّثَنَا عَوْفُ بْنُ أَبِي جَحِيْفَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةِ حَمْرَاءَ مِنْ أَدِمٍ فَأَخْرَجَ الْوَضُوءَ فَفَرَأَيْتُنَا سَيِّتَدِرُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ فَمَنَا صَابًا مِنْ شَيْءٍ تَمَسَّحَتْ بِهِ وَمَنَا

³ Al-Bukhārī, *Shahīh al-Bukhārī*, Vol. 4, h. 2392.

⁴ Abū al-Husain Muslim bin al-Hajjāj al-Qusyairī al-Naisāburī, *Shahīh Muslim*, Vol. 1, (Bandung: Dipenegoro, t.th), h. 360.

⁵ Muslim, *Shahīh Muslim*, h.360

فِيصْنِمْنَهَا خَدْمًا مِنْ بَلِيدٍ صَاحِبِهِ مُرَاتِبًا لَا أُخْرِجُ عَنزَةَ فَرَكَزَهَا وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ
مُشَمَّرًا فَصَلَّى بِالْعَنزَةِ بِالنَّاسِ رُكْعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ سَوَالِدًا وَيَمُرُّونَ بِنَيْبِهَا يَالْعَنزَةَ .

Shahīh Muslim pada (43) *kitāb al-fadhāil*, (25) *bāb fī shifat al-nabī saw*, wa *annahu kāna aḥsanu al-nās wajhā*, hadis no. 2337.⁶

● حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا
إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مَرُوعًا بَعِيدَ مَا بَيْنَ
الْمَنْكِبَيْنِ عَظِيمَ الْجُمَّةِ إِلَى شَحْمَةِ أُذُنَيْهِ عَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

Sunan Abū Dāwūd, pada (26) *kitāb al-libās*, (21) *bāb fī al-rukhsah fī* *dzalik* dengan no. hadis 4072.⁷

● حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ النَّمِرِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي سَحْفَةَ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ يَلْبَسُ
حُمَةً أَذْنَيْهِ وَرَأَيْتُ فِي حُلَّةِ حَمْرَاءَ لَمَّا رَأَيْتُهَا قَطًّا أَحْسَنَ مِنْهُ

Sunan Abū Dāwūd, pada (27) *kitāb al-tarajjul*, (9) *bāb mā jā'a fī al-sya'ri* dengan no. hadis 4183.⁸

● حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ قَالَا
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي سَحْفَةَ الْبَرَاءِ قَالَ مَرَّ أَيْتُ مِنْ دِيْلَمَةَ أَحْسَنَ
فِي حُلَّةِ حَمْرَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

Sunan al-Tirmidzī, pada (25) *kitāb al-libās* (4) *bāb mā jā'a fī al-rukhsah* *fī al-tsawb al-aḥmar li al-rijāl* dengan no. hadis 1730.⁹

⁶Muslim, *Shahīh Muslim*, vol. 4, h. 1818.

⁷Abū Dāwūd Sulaimān bin al-Asy'ats al-Sijistānī, *Sunan Abī Dāwūd*, vol.4, (Beirut: Dār al-Fikr, 1999), h. 19.

⁸Abū Dāwūd, *Sunan Abī Dāwūd*, vol.4, h. 54.

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيَالٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا سُمَيَّا نَعْنَى بِيَّاسِحَقَ عَنَّا الْبَرَاءَ قَالَ مَارَأَيْتُمْ نَدِيْلَةَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَعْرٌ يَضْرِبُ مِنْكِ يَهْبَعِيدُ مَا بَيْنَنَا لِمَنْ كَبَيْتُمْ كُنْبًا الْقَصِيرِ وَلَا بِالطَّوِيلِ

Sunan al-Tirmidzī, pada (44) *kitāb Adāb*, (47) *bāb mā jā`a fī al-rukhsah fī lubs al-humrāh li al-rijāl* dengan no. hadis 2820.¹⁰

- حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، أَخْبَرَنَا عَبَّئُ بْنُ الْقَاسِمِ، عَنِ الْأَشْعَثِ وَهُوَ ابْنُ سَوَّارٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ جَابِرِ
بْنِ سَمْرَةَ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةٍ إِضْحِيَّانٍ، فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ إِلَى الْقَمَرِ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ فَإِذَا هُوَ عِنْدِي أَحْسَنُ مِنَ الْقَمَرِ

Sunan al-Nasā'ī, pada (9) *kitāb al-qiblah* (21) *bāb al-shalāt fī al-tsiyāb al-humr.*¹¹

- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بُشَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سُمَيَّا نَعْنَى بِنَا بِيَّاسِحَقَ عَنَّا الْبَرَاءَ تَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُخْرَجٍ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ فَكَرَّ عَنزَةً فَصَلَّى إِلَيْهَا بِمَنْوَرٍ مِنْ نَوَارِهَا الْكَلْبُ وَالْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ

Sunan al-Nasā'ī pada (48) *kitāb al-zainah* (9) *bāb ittikhādz al-sya`r.*¹²

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْمُعَاوِيُّ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ
مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَمَّتْهُ تَضْرِبُ مِنْكِ يَهْبَعِيدُ.

Sunan al-Nasā'ī pada (48/ 59) *bāb ittikhādz al-jumamah.*¹³

⁹ Abū 'Isa Muḥammad bin 'Isa bin Sawrah, *Sunan al-Tirmidzī*, vol.3, (Beirut: Dār al-Fikr, 1994), h. 279.

¹⁰ Al-Tirmidzī, *Sunan al-Tirmidzī*, vol.4, h. 370.

¹¹ Jalāl al-Dīn al-Suyūthī, *Sunan al-Nasā'ī bi Syarḥ al-Hāfīz Jalāl al-Dīn al-Suyūthī wa Hāsyiyah al-Imām al-Sandī*, vol.2, (Semarang: Karya Thaha Putra, 1930), h. 73.

¹² Al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī*, vol.8, h. 133

¹³ Al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī*, vol.8, h. 183.

- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ أُمِّيَّةَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مَرْبُوعًا عَرِيضَ مَا بَيْنَ الْمَنْكَبَيْنِ كَثَّ اللَّحْيَةَ تَعْلُوهُ حُمْرَةٌ جُمَّتُهُ إِلَى شَحْمَتِي أُذُنِيهِ لَقَدْ رَأَيْتُهُ فِيحُلَّةٍ حَمْرَاءَ مَا رَأَيْتُ أَحْسَنَ مِنْهُ.

Sunan al-Nasā'ī pada (48/ 93) *bāb al-hullal*.¹⁴

- أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءَ مُتَرَجِّلاً لَمْ أَزُقْ لَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحَدًا هُوَ أَجْمَلُ مِنْهُ.

Sunan Ibn Mājah pada (27) *kitāb al-libās*, (20) *bāb lubs al-ahmar li al-rijāl*, dengan no. hadis 3599.¹⁵

- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقَاضِي، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ، عَنِ الْبَرَاءِ؛ قَالَ مَا رَأَيْتُ أَجْمَلَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مُتَرَجِّلاً، فِيحُلَّةٍ حَمْرَاءَ.

Musnad Ahmad pada *musnad al-kuffiyyin*, hadis no. 18688.¹⁶

- حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لَمَّةٍ أَحْسَنَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ شَعْرٌ يَضْرِبُ مَنْكَبِيهِ بَعِيدٌ مَا بَيْنَ الْمَنْكَبَيْنِ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ

Sunan al-Dārimī, (1) *muqaddimah* (10) *bāb fī hasan al-nabī shallallāh 'alaih wasallam*.¹⁷

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنَّا شُعْبَةُ بْنُ سَوَّارٍ عَنَّا بِإِسْحَاقَ بْنِ سَعْدَانَ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ نَوَّعًا عَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ فَجَعَلْنَا نَنْظُرُ إِلَيْهِوَ إِلَهُ الْقَمَرِ قَالُوا هُوَ كَأَنَّ حَسَنًا فِي عَيْنَيْهِمَا الْقَمَرِ

¹⁴ Al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī*, vol.8, h. 203.

¹⁵ Abū 'Abdillāh Muḥammad bin Yazīd al-Qazwīnī, *Sunan Ibn Mājah*, vol.2, (Beirut: Dār al-Fikr, 1995), h. 376.

¹⁶ Ahmad bin Hanbal, *al-Musnad li al-Imām Ahmad bin Hanbal*, vol.6, (Beirut: Dār al-Fikr, 1994), h. 439.

¹⁷ Abū Muḥammad 'Abdullāh bin Bahrām al-Dārimī, *Sunan al-Dārimī*, vol.1, (Beirut: Dār al-Fikr, t.th), h. 30.

b. Hadis larangan memakai pakaian warna merah

Hadis-hadis tentang larangan memakai pakaian merah ini terdapat 4 buah hadis yang sama sekali berbeda, adapun jumlah seluruh riwayatnya adalah 13 riwayat. Setelah dilakukan *takhrīj*, hadis pertama terdapat dalam *Musnad Ahmad*, pada *musnad* ‘Ali bin Abī Thālib dengan no. hadis 829.¹⁸

- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الْمُبَارَكِيُّ سَلِيمًا نُبْنُمُ حَمْدٍ جَارِ خَلْفِ الْبَرَارِ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ بَعْنًا نَبِيًّا بَيْلَيْدَعْنُ عَبْدَ الْكَرِيمِ عَنَّا عَبْدَ اللَّهِ بِنَا الْحَارِثِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنَّا بِنَعْبَاسٍ سَعْنَعْلِيٍّ ضِيًّا لَلْهُعْنُهُمَا فَالْتَهَا نِيرَ سُوْلًا لَلْهِصَلَّا لَلْهُعْلِيَّهُو سَلَمَعْنَا خَاتِمًا لَدَّ هِيُو عَنَّا عَبْدُ سَالِحٍ مَرَّةً وَعَنَّا قِرَاءَةَ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

Musnad Ahmad, pada *musnad* ‘Alī bin Abī Thālib ra. dengan no. hadis 939.¹⁹

- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الْمُبَارَكِيُّ سَلِيمًا نُبْنُمُ حَمْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ بَعْنًا نَبِيًّا بَيْلَيْدَعْنُ عَبْدَ الْكَرِيمِ عَنَّا عَبْدَ اللَّهِ بِنَا الْحَارِثِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنَّا بِنَعْبَاسٍ سَعْنَعْلِيٍّ ضِيًّا لَلْهُعْنُهُمَا فَالْتَهَا نِيرَ سُوْلًا لَلْهِصَلَّا لَلْهُعْلِيَّهُو سَلَمَعْنَا خَاتِمًا لَدَّ هِيُو عَنَّا بِنَا الْحَمْرَاءِ وَعَنَّا قِرَاءَةَ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

Musnad Ahmad, pada *musnad* ‘Abdullāh bin ‘Umar bin al-Khaththāb dengan no. hadis 5755.²⁰

- حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حَمْدٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بَعْنِيَّا بِنَعَطَاءٍ عَن زَيْدِ بْنِ أَبِي بَرٍّ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ سَهْلٍ بِنَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنَّا عَبْدَ اللَّهِ هِبْنُ عَمْرِو قَالَ نَهَى سُوْلًا لَلْهِصَلَّا لَلْهُعْلِيَّهُو سَلَمَعْنَا لِمِشْرَةَ وَالْقَسِيَّةَ وَخَلْقَةَ الذَّهَبِ الْمُفَدَمِ قَالِي زَيْدُ وَالْمِشْرَةُ جُلُودُ السَّبَبِ اِعْوَالُ الْقَسِيَّةِ نِيًّا بِمُضَلَّعَةٍ مِنْ بَرِيٍّ سَمِيحًا بِمَا مِنْ صُرُو الْمُفَدَمِ مَا لَمْ يُشَبَّعِي الْعَصْفَرُ

Sunan al-Nasā’i, pada (48/43) *bāb khātam al-dzahab*.²¹

¹⁸ Ahmad bin Hanbal, *al-Musnad li al-Imām Ahmad bin Hanbal*, vol.1, h. 225.

¹⁹ Ahmad bin Hanbal, *al-Musnad li al-Imām Ahmad bin Hanbal*, vol.1, h. 246.

²⁰ Ahmad bin Hanbal, *al-Musnad li al-Imām Ahmad bin Hanbal*, vol.2, h. 420.

- أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ دَاوُدَ الْمُنْكَدِرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي بَيْدَةَ يَكُونُ الصَّخَاكِينُ عِنَّمَا نَعْنَى بِرَاهِمِينَ حَتَّى نَعْنَى بِهِ عُنْدَ اللَّهِ بِيَعْبَ اسْعَنْ عَلِيًّا لَنَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَقُولُ لَهَا كَمَعَنْتَ حَتَّى يَذْهَبَ عَنِّي سِوَالْفَسِيحِ وَعَنِّي سِوَالْمُقَدِّمِ مَوْلٍ مُعْصِرٍ وَعَنَّا الْقِرَاءَةَ رَاكِعًا.

Sunan Ibn Mājah, pada (27) *kitāb al-libās*, (21) *bāb karāhiyah al-mu'ashfar* li *al-rijāl* dengan no. hadis 3601.²²

- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ زَيْدِ بْنِ أَبِي بَيْزَادٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ ابْنِ عَمْرِو قَالَ لَمْ يَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا مَقْدَمًا لِيَزِيدَ مَقَالِي زَيْدٌ فَلْتَلِّحَ لِحْسِنَمَا الْمَقْدَمُ مَقَالًا لِمُشْبَعِ الْعَصْفَرِ

Hadis kedua terdapat dalam *Sunan Abū Dāwūd*, pada (26) *kitāb al-libās*, (20) *bāb fī al-humrah* dengan no. hadis 4070.²³

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلَاءٍ وَأَخْبَرَنَا أَبُو سَامَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي بَيْزَادٍ عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَسُوا وَاحِلَنَا وَعَلَى بِلْنَا كَسِيَةً فِيهَا خِيوطٌ طَعْنِي حُمْرٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَرَى هَذِهِ الْحُمْرَةَ قَدْ عَلَتَكُمْ فَمَنْ سَرَعَ الْقَوْلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَنْفَرَ بَعْضُ بِلْنَا فَأَخَذْنَا الْأَكْسِيَةَ فَتَرَعْنَاهَا عَنْهَا

Musnad Ahmad, pada *Musnad al-Makkiyyin* dengan hadis no. 15807.²⁴

- حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ أَحَدَانَ بِيَعْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَخَّافٍ حَدَّثَنَا نَيْمُ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي حَارِثَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ رَافِعِ بْنَ خَدِيجٍ حَدَّثَنَا أَنَّهُمْ خَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَالْقَلَمُ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَلِغِ دَاءٍ قَالَ عَلَّقُكُمْ رَجُلٍ خَطًا مَنَاقِبُهُمْ أَرْسَلَهَا تَهْزِيءًا لَشَحْرِهَا فَالْتَمَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالُورِ حَالِنَا عَلَاءً بَاعِرِنَا قَالَ فَرَعَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْهَرَأُ سَهْفَرَأُ كَسِيَةً لَدَانِيهَا خِيوطٌ طَمَعْنَاهُ حُمْرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

²¹ Al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī*, vol.8, h. 167.

²² Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah*, vol.2, h. 377.

²³ Abū Dāwūd, *Sunan Abū Dāwūd*, vol.4, h. 18.

²⁴ Ahmad bin Hanbal, *al-Musnad li al-Imām Ahmad bin Hanbal*, vol.5, h. 362.

بِاللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَرْبَهُدِهَا حُمْرَةً قَدْ عَلَتْكُمْ مَا سِرَاعًا الْقَوْلِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَفَرَتْ بَعْضُ بِلَدِنِ
أَفَأَخَذْنَا أَلَا كُسْبِيَةَ فَزَعْنَا هَا مِنْهَا

Adapun hadis yang ketiga terdapat dalam *Sunan Abū Dāwūd*, pada (26) *kitāb al-libās*, (20) *bāb fī al-humrah* dengan no. hadis 4069.²⁵

● حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ حُرَابَةَ حَدَّثَنَا إِسْحَابُنَا مِنْ صُورٍ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنَّا بِبَيْحِ عَنُومِ جَاهِدٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
مَرَّ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثَوْبَانَا حُمْرَانِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ فَلَمِيزَ دَعَايَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ

Sunan al-Tirmidzī, pada (44) *kitāb adāb*, (45) *bāb māj'a fī al-karāhiyyat* *lubs al-mu'ashfar li al-rijāl wa al-qasiyy* dengan no. hadis 2816.²⁶

● حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَعْدَايِيُّ حَدَّثَنَا إِسْحَابُنَا مِنْ صُورٍ أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ عَنَّا بِبَيْحِ عَنُومِ جَاهِدٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
لَ مَرَّ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثَوْبَانَا حُمْرَانِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ

Syi'ib al-Baihaqī, pada *fashl fī alwāni al-tsiyāb* dengan no. hadis 5914.²⁷

● وأخبرنا أبو علي الروذباري أخبرنا أبو بكر بن داسة حدثنا أبو داود حدثنا محمد بن حنبله حدثنا إسحاق بن منصور أخبرنا
سراييل عننا ببَيْحِ اللَّتَانِ عَنِ جَاهِدٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : مَرَّ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَجُلٌ عَلَيْهِ ثَوْبَانَا حُمْرَانِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمِيزَ دَعَايَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ

Al-Thabrānī, pada kitabnya *al-Mu'jam al-Awsath*, Vol.2, dengan no. hadis 1350.²⁸

● حدثنا أحمد قال حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم قال حدثنا إسحاق بن منصور قال حدثنا إسرائيل عننا ببَيْحِ اللَّتَانِ عَنِ جَاهِدٍ
عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : مَرَّ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمِيزَ دَعَايَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ

²⁵ Abū Dāwūd, *Sunan Abī Dāwūd*, vol.4, h. 18

²⁶ al-Tirmidzī, *Sunan al-Tirmidzī*, vol. 4, h. 369.

²⁷ Abū Bakar Aḥmad bin Husain al-Baihaqī, *al-Jāmi' li Syu'abi al-Imān*, (t.t: Maktabah al-Rasyīd, 2003), h. 339.

²⁸ Abū al-Qāsim Sulaimān bin Aḥmad al-Thabrānī, *al-Mu'jam al-Awsath*, Vol.2, (t.t.p: Dār al-Haramain, 1995), h. 19.

Terakhir, hadis yang keempat terdapat dalam *Syi'ib* al-Baihaqī, pada *fashal fī alwāni al-tsiyāb* dengan no. hadis 5915.²⁹

- أَخْبَرَنَا أَبُو سَعْدٍ الْمَالِينِيُّ، أَنَا أَبُو أَحْمَدَ بْنُ عَدِيٍّ الْحَافِظُ، ثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُسْلِمٍ، ثنا يُونُسُ بْنُ سَعِيدٍ، ثنا حَجَّاجُ بْنُ عَمْرٍو، ثنا بَنُجَيْرٌ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ الْهَدَلِيُّ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنِ رَافِعِ بْنِ زَيْدٍ التَّقْفِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَنَّ الشَّيْطَانَ يُحِبُّ الْحُمْرَةَ فَإِذَا كَمُوا الْحُمْرَةَ وَكَلَّتْ بِدَيْشُهُرَةٍ"

Al-Thabrānī, pada kitabnya *al-Mu'jam al-Awsath*, dengan no. hadis 7708.³⁰

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ الْمُسْتَأْمِنِ ابْنُ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَنِينٍ جَرِيحٌ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ الْهَدَلِيُّ لَيْعِنَا الْحَسَنُ عَنِ رَافِعِ بْنِ زَيْدٍ التَّقْفِيِّ أَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "أَنَّ الشَّيْطَانَ يُحِبُّ الْحُمْرَةَ فَإِذَا كَمُوا الْحُمْرَةَ وَكَلَّتْ بِدَيْشُهُرَةٍ"

B. Kualitas Hadis

Untuk mengetahui kualitas hadis-hadis diatas, penulis mengemukakan pendapat dari para ulama yang telah menelitinya secara akurat. *Pertama*, kualitas hadis tentang kebolehan mengenakan pakaian merah bagi laki-laki yang diriwayatkan oleh tiga orang sahabat yaitu Abī Juhaifah, al-Barā` dan Jābir bin Samurah, yang mana diriwayatkan oleh para *mukharrij* dalam beberapa jalur sanad. *Pertama*, hadis dari al-Bukhārī dan Muslim adalah *shahīh*, karena jumbuh ulama telah sepakat bahwa kitab hadis keduanya merupakan kitab yang paling

²⁹ Al-Baihaqī, *al-Jāmi' li Syu'abi al-Īmān*, h. 342.

³⁰ Al-Thabrānī, *al-Mu'jam al-Awsath*, vol. 7, (t.t.p: Dār al-Haramain, 1995), h. 353.

shahīh setelah al-Qur'an dan merupakan kitab pokok yang pertama dari kitab hadis.³¹

Hadis yang diriwayatkan oleh Abū Dāwūd pada *kitāb al-libās, bāb fī al-rukshah fī dzalik* dan pada *kitāb al-tarajjul, bāb mā jā`a fī al-sya`ris* sama-sama berkualitas *shahīh* menurut penilaian al-Albani.³² Hadis riwayat al-Tirmidzī, pada *kitāb al-libās, bāb mā jā`a fī al-rukshah fī al-tsawb al-ahmar li al-rijāl* berkualitas *shahīh*, dan pada *kitāb Adāb, bāb mā jā`a fī al-rukshah fī lubs al-humrah li al-rijāl* berkualitas *hasan shahīh* menurut Abū 'Isa.³³ Hadis riwayat al-Nasā'ī, pada *kitāb al-qiblah, bāb al-shalāt fī al-tsiyāb al-humr*, dan pada *kitāb al-zainah, bāb ittikhādz al-sya`r, bāb ittikhādz al-jumma* dan *bāb al-hullal* berkualitas *shahīh* karena adanya pendukung dari hadis yang lain. Hadis yang diriwayatkan Ibn Mājah pada *kitāb al-libās, bāb lubs al-ahmar li al-rijāl*, berkualitas *shahīh* menurut al-Albani karena al-Bukhārī dan Muslim meriwayatkan hadis yang serupa.³⁴ Adapun dengan hadis yang diriwayatkan oleh al-Dārimī, *muqaddimah, bāb fī hasan al-nabī shallallāh 'alaih wasallam* berkualitas *hasan shahīh* menurut Abū 'Isa.³⁵

Kedua, kualitas hadis larangan mengenakan pakaian merah yang diriwayatkan oleh Ahmad, pada *musnad 'Ali bin Abī Thālib* menurut *pensyarah* kitab tersebut sanadnya *dha'if*. 'Abdul Karīm adalah perawi yang *dha'if*,

³¹ Moh. Anwar, *Ilmu Mushthalah Hadīts*, (Surabaya: al-Ikhlās, 1981), h. 79.

³² Muhammad Nashiruddin al-Albani, *Shahīh Sunan Abū Dāwūd*, vol.2, terj. Abd. Mufid Ihsan, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2006), h. 814 & 859.

³³ Muhammad Nashiruddin al-Albani, *Shahīh Sunan Tirmidzi*, vol.2, terj. Fachrurazi, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2006), h.397.

³⁴ Muhammad Nashiruddin al-Albani, *Shahīh Sunan Ibn Mājah*, vol. 3, terj. Iqbal & Mukhlis, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2007), h. 288.

³⁵ Muhammad Nashiruddin al-Albani, *Shahīh Sunan Tirmidzi*, vol.2, h.397.

al-Nasā'ī, Aḥmad, Ibn Ma'in dan ulama lainnya juga berkata demikian yang mana hadisnya ditinggalkan.³⁶ Pada *Musnad 'Abdullāh bin 'Umar bin al-Khaththāb* dengan no. hadis 5755, berkualitas *shahīh*. Hal ini dapat dilihat dari penilaian para ulama seperti Ibn Hībān dan Ibn Ma'in terhadap para rawi hadis tersebut yang dinilai *tsiqah*.³⁷ dan pada *musnad al-makkiyyin* berkualitas lemah (*dha'if*) seperti apa yang akan dijelaskan sesudah ini pada riwayat Abū Dāwūd.

Hadis riwayat al-Nasā'ī, pada *kitāb al-zainah, bāb khātam al-dzahab* juga berkualitas lemah. Hadis riwayat Ibn Mājah, pada *kitāb al-libās, bāb karāhiyah al-mu'ashfar li al-rijāl*, hadis ini berkualitas *shahīh* menurut penilaian al-Albani.³⁸ Hadis larangan yang diriwayatkan Abū Dāwūd, pada *kitāb al-libās, bāb fī al-humrah* berkualitas lemah (*dha'if*) dan tidak dapat dijadikan sebagai hujjah, sebab dalam *sanadnya* terdapat perawi yang *majhul*.³⁹

Hadis riwayat al-Tirmidzī, pada *kitāb Adāb, bāb mājā'a fī al-karāhiyyah lubs al-mu'ashfar li al-rijāl wa al-qasiyy* berkualitas *hasan* (baik) berdasarkan dari penilaian beliau sendiri dalam riwayatnya dan *al-hafzh* menyebutkan dalam *fathul Bārī* bahwa sanad hadis ini lemah.⁴⁰ dan terakhir hadis riwayat al-Baihaqī, pada *fashal fī alwāni al-tsiyāb* dan al-Thabrānī, pada kitabnya *al-Mu'jam al-Awsath*, *sanadnya* adalah lemah seperti Abū Bakr al-Hudzallī berstatus *matruk* dan

³⁶Imām Aḥmad bin Ḥanbal, *Musnad Imām Aḥmad Syarah Syaikh Aḥmad Muḥammad Syakir*, vol.1, terj. Fathurrahman, Abdul Hamid, Ahmad Khatib, Ahmad Rasyid Wahab, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2006), h. 924.

³⁷Imām Aḥmad bin Ḥanbal, *Musnad Imām Aḥmad Syarah Syaikh Aḥmad Muḥammad Syakir*, vol.5, terj. Aḥmad Rijali, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2008), h. 379.

³⁸Muhammad Nashiruddin al-Albani, *Shahīh Sunan Ibn Mājah*, vol. 3, h. 289.

³⁹Al-Ḥāfizh Abī al-'Aḥmad Muḥammad 'Abdurrahman bin 'Abdu al-Rahīm, *Tuhfat al-Aḥwadī bisyarḥ Jāmi' al Tirmidzī*, vol.5, (Beirut: Dār al-Fikr, t.th), h. 392.

⁴⁰Al-Ḥāfizh Abī al-'Aḥmad Muḥammad 'Abdurrahman bin 'Abdu al-rahīm, *Tuhfat al-Aḥwadī bisyarḥ Jāmi' al Tirmidzī*, vol. 8, h. 92.

tidak dapat dijadikan *hujjah* karena banyak mendapatkan komentar oleh para ulama hadis,⁴¹ bahkan al-Jauzaqānī menyatakan bahwa hadis ini *bāthil* yang bertentangan dengan hadis yang dikeluarkan oleh Bukhārī dan Muslim tentang *hullah* merah.⁴² Demikianlah kualitas hadis yang dijadikan *dalīl* oleh para ulama terhadap kebolehan maupun larangan memakai pakaian merah polos bagi laki-laki.

C. Analisis Tekstual

Mengenai hadis-hadis larangan ataupun kebolehan memakai pakaian merah ini, para ulama berbeda pendapat seperti yang disebutkan dalam *fatḥh al-Bārī* bahwa ada delapan pendapat para ulama mengenai hadis tentang pakaian merah ini;

1. Diperbolehkan secara mutlak. Pendapat ini dinukil dari ‘Alī, Thalḥah, ‘Abdullāh bin Ja’far, al-Barā’, dan sejumlah sahabat lainnya. Begitu pula dinukil dari Sa’īd bin al-Musayyab, an-Nakha’i, al-Sya’bi, Abū Qilabah, Abū Wa’il serta sekelompok tabī’in. Hadis ini menunjukkan bahwa boleh mengenakan pakaian yang dicelup dengan warna merah, dan tidak benar bahwa warna merah itu adalah kesukaan syaitan, begitupula warna merah tidak dikhususkan untuk orang kafir dan wanita. Dengan demikian maka

⁴¹Abdul Wāhab ‘Abdussalam Thawīlah, *Adab Berpakaian dan Berhias*, terj. Abu Uwais dan Andi Syahril, (Jakarta; Pustaka Al-Kautsar, 2014), h. 272.

⁴²Lihat Abī ‘Abdillāh al-Ḥusain bin Ibrāhīm bin al-Ḥusain al-Hamadzanī al-Jauzaqānī, *Kitāb al-Abāthīl wa al-Manākīr wa al-Shihāh wa al-Masyāhīr*, (Beirut: Dār al-Fikr, 1996), h. 300.

boleh mengenakannya dan tidak dikatakan sebagai meniru-niru orang kafir dan wanita.⁴³

2. Melarang secara mutlak. Hal ini berdasarkan hadis-hadis yang telah disebutkan sebelumnya, seperti ‘Abdullāh bin’Amr serta keterangan yang dinukil al-Baihaqī. Ibn Mājah meriwayatkan dari hadis Ibnu ‘Umar, serta Ibn ‘Ady meriwayatkan dari al-Hasan dari Rafi’ bin Yazīd al-Tsaqafi, yang kemudian dinukil oleh al-Baihaqī dari Abū Bakr al-Hudzallī dari al-Hasan dari Rafi’ bin Yazīd al-Tsaqafi. Hadis yang diriwayatkan dari Abū Dāwud dan al-Tirmidzī dari ‘Abdullāh bin ‘Amr. Serta hadis yang diriwayatkan oleh Abū Dāwūd dari Rāfi’ bin Khudaij.
3. Tidak disukai memakai kain yang merahnya mencolok. Tetapi boleh jika merahnya tidak terlalu mencolok. Pendapat ini diambil dari ‘Atha’, Thawus dan Mujāhid. Seakan-akan hujjah pendapat ini adalah hadis Ibnu ‘Umar yang menjelaskan tentang *mufaddam*.
4. Tidak disukai memakai pakaian merah secara mutlak untuk perhiasan dan kemasyhuran. Namun, diperbolehkan untuk dipakai di rumah dan tempat kerja. Pendapat ini diambil dari Ibnu ‘Abbās.
5. Boleh memakai baju merah yang benangnya diwarnai merah lalu ditunen, tetapi terlarang memakai baju merah yang diberi warna setelah ditunen.
6. Larangan khusus bagi kain merah yang diwarnai dengan *‘ushfur* (salah satu jenis tumbuhan) karena telah ada larangannya dan tidak dilarang jika diwarnai dengan bahan-bahan lain.

⁴³Majelis Tertinggi Untuk Urusan-Urusan Keislaman Mesir, *Seluk Beluk Penyakit Ketabiban dan Pakaian*, terj. Mahyuddin Syaf, (Bandung: Angkasa, 1987), h. 252.

7. Larangan dikhususkan bagi kain yang semuanya diberi warna merah. Adapun kain yang ada warna selain merah, seperti putih, hitam dan lainnya, maka tidak dilarang. Pendapat ini didasari oleh hadis yang menyebutkan tentang *hullah* merah, karena *hullah* dari Yaman umumnya memiliki garis-garis merah dan selainnya. Ibn al-Qayyim berkata, “dahulu para ulama memakai kain merah mencolok dan mengklaim ia mengikuti sunnah, padahal tindakannya tidak benar, sebab *hullah* mereka termasuk jubah dari Yaman, sementara jubah biasanya tidak diberi warna merah seluruhnya”.
8. Kemudian pendapat al-Thabarī, yang mengatakan “pendapat yang lebih benar menurutku adalah boleh memakai kain yang diberi warna apa saja, hanya saja aku tidak menyukai memakai kain merah mencolok dan tidak pula memakai kain merah secara mutlak yang tampak dari atas kain, karena ia bukan pakaian orang yang berperilaku luhur pada zaman sekarang, sementara memperhatikan pakaian yang umum pada suatu zaman termasuk keluhuran budi selama tidak menjerumus kepada dosa. Perbuatan menyelisih pakaian yang umum justru mengandung unsur mencari kemasyhuran”.⁴⁴

Berdasarkan beberapa pendapat tadi, penulis mencoba menganalisis hadis-hadis tersebut secara tekstual agar mendapatkan pemahaman yang paling tepat dan memiliki relevansi pada masa kekinian. Disamping menganalisis tekstual hadis, penulis juga mencantumkan persamaan kalimat dan perbedaan

⁴⁴Ibnu Hajar al-Asqalānī, *Fatḥh al-Bārī; Penjelasan Kitab Shahīh al-Bukhārī*, vol. 28, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2008), h. 650-653.

kalimatnya. Adapun untuk memudahkan menganalisisnya penulis mencantumkan sebagai berikut;

a. Analisis Lafal Hadis

Teks hadis tentang kebolehan memakai pakaian merah ini melalui jalur periwayatan dan *matn* hadis yang terdapat pada *kutub al-tis'ah* terdapat bunyi lafaz yang sama, dan ada lafaz yang sedikit berbeda hal ini dikarenakan hadis tersebut diambil dari tiga orang sahabat yang berbeda pula yakni Abī Juhaifah, al-Barā` dan Jābir bin Samurah. Oleh karena itu, penulis memperhatikan redaksi setiap *matn* hadis, serta menguraikan perbedaan-perbedaan lafaz pada setiap matan dan mencari makna dari setiap lafaz yang berbeda tersebut. *Matn* dari hadis kebolehan memakai pakaian merah ini berbunyi;

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُوءًا وَقَدْ رَأَى فِيهِ خِلَّةَ حَمْرَاءَ مَارًا يُشِيشِيئًا أَحْسَنِمْنَهُ .

Mukharrij pertama, al-Bukhārī meriwayatkan hadis ini pada *kitāb al-shalāt, bāb fī al-tsaub al-ahmar*, dan pada *kitāb al-libās, bāb fī al-tsawb al-ahmar, bāb al-qubbah al-hamrā` min adamin*. Dalam riwayat yang pertama terdapat redaksi hadis yang lumayan panjang, yang diriwayatkan dari Abī Juhaifah yang menceritakan bahwa ia pernah melihat Rasulullah berada dalam kemah merah yang terbuat dari kulit dan kemudian beliau keluar untuk mengimami manusia yang mana saat itu beliau menggunakan pakaian merah dengan menyingsingkan lengan bajunya. Hal ini sama dengan redaksi hadis yang terdapat pada riwayat yang ketiga dari al-Bukhārī, namun hanya saja ia memuat “*wa huwa fī qubbatin hamra` min adamin*” tanpa ada sambungan kalimat yang menunjukkan bahwa

Rasulullah mengenakan "*hullatin hamra` musyamman*". Berbeda lagi dengan riwayat yang kedua dari al-Bukhārī yang diriwayatkan dari Abī Ishāq dari al-Barā', yang menyebutkan bahwa Rasulullah mengenakan pakaian merah, dengan redaksi "*wa qad ra'aytuhi fihullah hamra`*" (sungguh aku melihatnya menggunakan pakaian merah).

Muslim dalam *shahīh*-nya, meriwayatkan hadis tersebut dalam *kitāb al-shalāt, bāb sutrah al-mushalla*, yang diambil dari 'Aun dari ayahnya yakni Abī Juhaifah dan redaksinya sedikit lebih panjang daripada riwayat pertama dari al-Bukhārī, hal ini karena Muslim mengambilnya dari jalur Abū Bakr bin Abī Syaibah dan Zuhair bin Harb dari Wakī' dari Sufyān dari 'Aun bin Abī Juhaifah dari ayahnya, sedangkan al-Bukhārī mengambilnya dari jalur Muḥammad bin 'Ar'arah yang diterima dari 'Umar bin Abī Zāidah dari 'Aun bin Abī Juhaifah dari ayahnya, namun redaksi tersebut masih mengandung makna yang sama dengan riwayat al-Bukhārī. Masih pada *mukharrij* yang sama yaitu Muslim pada *kitāb al-fadhāil, bāb fī shifat al-nabī saw, wa annahu kāna aḥsanu al-nās wajhā*. meriwayatkan hadis dari al-Barā' dengan redaksi "*'alayh hullah hamrā` mā ra'aitu syai'an qathth aḥsana minhu shallallāh 'alaih wasallam*". Pada redaksi ini ia menggunakan kata "*'alayh*" (*atasnya*), sebagai kata ganti dari kata "*fī*" pada kalimat "*fihullah hamrā`*" dalam hadis al-Bukhārī.

Pada riwayat Abū Dāwūd, *kitāb al-libās, bāb fī al-rukshat fī dzalik*, terdapat redaksi "*lahu sya'run yablughu syahmata udzunaihi wa ra'aytuhi fihullatin hamrā`*". dan pada *kitāb al-tarajjul, bāb mā jā'a fī al-sya'ridengan mukharrij* yang

sama, berbunyi “*mā ra`aytu min dzī limmatin aḥsana fīhullatin ḥamrā` min rasulillāh*”.

Adapun yang diriwayatkan al-Tirmidzī, *kitāb al-libās, bāb mā jā`a fī al-rukshah fī al-tsawb al-aḥmar li al-rijāl* memiliki redaksi yang sama dengan riwayat Abī Dāwud, namun dalam riwayatnya ini ia mengakhirkan penjelasan bahwa rambut Rasulullah menyentuh kedua pundak beliau. Berbeda dengan sebelumnya, pada *kitāb Adāb, bāb mā jā`a fī al-rukshah fī lubs al-ḥumrāh li al-rijāl*, dengan *mukharrij* yang masih sama. Ia menjelaskan bahwa Rasulullah pernah memakai pakaian merah dengan redaksi “*ra`aytu al-nabiyshallallāh `alaihi wasallam fī laylatin idhhiyān faja`altu unzhur ilā rasūlillāh wa ilā al-qamar wa `alayh ḥullahḥamrā`*”

Hadis yang diriwayatkan al-Nasā`ī pada *kitāb al-qiblah, bāb al-shalāt fī al-tsiyāb al-ḥumr*. Riwayat ini memiliki makna yang sama dengan riwayat al-Bukhārī dan Muslim, tetapi redaksinya lebih singkat. Lafal yang ia pakai dalam menunjukkan pakaian merah yaitu “*kharaja fī ḥullahḥamrā`*”. Begitupula dengan ketiga riwayat lain dari al-Nasā`ī memiliki makna yang sama dengan riwayat al-Tirmidzī dan Abū Dāwūd, meskipun susunan lafalnya berbeda-beda.

Adapun Ibn Mājah pada *kitāb al-libās, bāb lubs al-aḥmar li al-rijāl*, meriwayatkan hadis tersebut dengan redaksi “*mā ra`aytu ajmala min rasūlillāh shallallāh `alaihi wasallam mutarajjilan fī ḥullahḥamrā`*” dan kandungan maknanya sama saja dengan yang dimaksud dalam riwayat diatas.

Terakhir, al-Dārimī meriwayatkandalam *muqaddimah, bāb fī ḥasan al-nabī shallallāh ‘alaih wasallam*, sama persis dengan redaksi yang dipakaial-Tirmidzī dalam *kitāb Adāb* yang telah disebutkan diatas.

Sebagaimana yang telah dijelaskan tadi, penulis melihat bahwa keterangan yang menyebutkan Rasulullah pernah memakai pakaian merah diungkapkan dengan kata “*fī ḥullahḥamrā`*” dan “*‘alayhḥullahḥamrā`*” dengan berbagai macam redaksi yang berbeda-beda dan semuanya diriwayatkan dari al-Barā`, kecuali riwayat al-Bukhārī dan Muslim yang diriwayatkan dari ‘Aun bin Abī Juḥaifah yang diambil dari ayahnya, juga riwayat al-Tirmidzī dan al-Dārimī yang diriwayatkan dari Jābir bin Samurah. Namun, perbedaan yang penulis temukan tersebut tidak merusak pada makna yang asal, yakni semua hadis tersebut memiliki kandungan makna yang sama tentang kebolehan memakai pakaian merah.

Adapun hadis tentang larangan memakai pakaian merah, seperti yang disebutkan sebelumnya bahwa hadis ini memiliki empat redaksi yang sama sekali berbeda. Redaksi pertama diriwayatkan oleh Aḥmad, pada *musnad ‘Ali bin Abī Thālib* hadis no. 829, dengan redaksi;

نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّا تَمَّا الَّذِي هُوَ عَنَّا بِسِاحِ حُمْرَةٍ وَعَنَّا قِرَاءَةَ فِيهَا الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

dan pada *mukharrij* yang sama diriwayatkan dari ‘Ali bin Abī Thālib hadis no. 939 dengan redaksi yang sama pula, hanya saja kata *al-ḥumrah* diganti dengan kata *al-ḥamrā`*

Riwayat lain yang dikeluarkan Imām Aḥmad dari jalur ‘Abdullāh bin ‘Umar bin al-Khaththābdengan no. hadis 5755 menggunakan katanahā sebagai petunjuk larangan, dan kata *al-mufaddam* untuk menunjukkan pakaian merah, *al-mufaddam* adalah kain yang diberi warna ‘ushfur (salah satu jenis tumbuhan) yang kebanyakannya akan membuat kain itu berwarna merah.⁴⁵ Begitu pula dengan al-Nasā’ī, pada *kitāb al-zainah, bāb khātam al-dzahab* dari Ibn ‘Abbās dari ‘Ali ra., ia menggunakan kata *al-mufaddam* dalam riwayatnya tersebut, namun sebagai petunjuk larangannya ia menggunakan kata *nahānī*. Adapun Ibn Mājah pada *kitāb al-libās, bāb karāhiyat al-mu’ashfar li al-rijāl*, memiliki redaksi yang singkat dalam mengungkapkan larangan memakai pakaian merah ini, yakni yang berbunyi “*nahārasūlillāh shallallāh ‘alaihi wasallam ‘an al-mufaddam*” yang mana ia menyendiri dari *kutub al-tis’ah* dalam periwayatan tersebut.⁴⁶

Redaksi yang kedua, Abī Dāwūd pada *kitāb al-libās, bāb fī al-humrah*, dengan meriwayatkan hadis yang redaksinya;

عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ إِذْ أَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَى رَجُلًا يَلْبَسُ كِسِيَّةً فِيهَا خَيْبُ طَعْنٍ حُمْرٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَرَى هَذَا حُمْرَةً قَدْ عَلَتْكُمْ مَنَاسِرُ أَعَالِقِ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَنْفَرُ بَعْضُ بِلَانَا فَأَخَذْنَا الْأَكْسِيَّةَ فَتَزَعْنَاهَا عَنْهَا

hadis ini menjelaskan bahwa Rasulullah pergi bersama para sahabat dan beliau melihat kain-kain yang berwarna merah ditunggangan milik para sahabat dan kemudian beliau menegurnya. Adapun dalam riwayat Aḥmad pada *Musnad al-Makkiyyin* hadis no. 15807, terdapat redaksi yang lebih panjang karena ia juga

⁴⁵ Ibnu Hajar al-Asqalani, *Fath al-Bārī Penjelasan Kitab Shahīh Bukhārī*, vol. 28, h. 650.

⁴⁶ Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah*, vol.2, h. 377.

menjelaskan perjalanan tersebut dan dalam redaksinya tersebut terdapat kata *ah* marsebagai ganti kata *hum* dalam kalimat *khuyūth 'ihnin humr*.

Redaksi yang ketiga tentang larangan memakai pakaian merah didapatkan pada riwayat al-Tirmidzī pada *kitāb al-adāb, bāb mā jā' fī al-karāhiyyah lubs al-mu'ashfar li al-rijāl wa al-qasiyy*, riwayat Abū Dāwūd pada *kitāb al-libās, bāb fī al-humrah*, riwayat al-Baihaqī, pada *fashal fī alwāni al-tsiyāb*, dan riwayat al-Tabrānī dalam *al-Mu'jam al-Awsath*, yang berbunyi;

مَرَّ عَلَائِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثَوْبَانَا حُمْرَانِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمَّ يَرُدُّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ

meskipun susunan kalimat dari empat riwayat tersebut berbeda-beda, tetapi makna yang terkandung didalamnya sama.

Terakhir, yaitu redaksi keempat dari hadis larangan memakai pakaian merah polos yang dikeluarkan oleh al-Baihaqī dalam *Sy'ib al-Īmān*, pada *fashal fī alwāni al-tsiyāb* dengan no. hadis 5915 dan al-Thabrānī, pada kitabnya *al-Mu'jam al-Awsath*, dengan no. hadis 7708. Kedua riwayat ini memiliki redaksi yang hampir sama dan diriwayatkan dari sahabat yang sama pula, yaitu Rāfi' bin Yazīd.

Dari keempat redaksi hadis larangan memakai pakaian merah tersebut jelas terjadi perbedaan lafal dan makna. Namun keempat redaksi tersebut sama-sama menunjukkan hal yang bertolak belakang dengan hadis kebolehan memakai pakaian merah yang telah disebutkan sebelumnya.

b. Analisis Linguistik

Kata *hullah* memiliki arti *sawb* (pakaian), *jama'* dari kata *hullah* yaitu *hulalundan hilālun*.⁴⁷ Adapun kata *hamrā'* adalah *masdar* dari kata *hamar* yang berarti merah seperti merah darah.⁴⁸ Sebagian ulama menyebutkan bahwa *hullah* merupakan nama untuk selendang dan kain panjang satu unit. *Hullah* yang dikenakan Rasulullah saw. itu berwarna merah yang berasal dari Yaman, ia ditenun dari campuran benang merah, hitam dan hijau dan pakaian ini dikenal dengan *hullah* yang berwarna merah karena memiliki tenunan yang dominan.

Adapun yang dimaksud dengan kata *marbū'an* adalah *laysa bi al-thawīl wa lā bi al-qashīr* (tidak tinggi dan tidak pendek), sedangkan *ahsan* (yang paling bagus), Abū Hatim dan ulama lainnya berkata “begitulah orang-orang Arab mengucapkannya (dengan kata ganti orang ketiga tunggal). Maksud mereka adalah *ahsanahum* (dan yang paling baik diantara mereka), namun orang-orang Arab tidak mengucapkannya demikian.⁴⁹ Dapat dipahami bahwa semua hadis kebolehan memakai pakaian merah ini adalah penjelasan dari sifat Rasulullah saw. yang sangat indah ketika beliau memakai *hullah* tersebut sehingga membuat sahabat terpukau melihatnya.

Kata *nahā* adalah kalimat *fi'il mādhiy* yang bermakna sebuah larangan atau pencegahan.⁵⁰ Begitupula dengan kata *nahānī* adalah larangan, hanya saja ia dibubuhi dengan *dhamir anā* sebagai kata ganti orang pertama, dengan demikian

⁴⁷ Ahmad Warson Munawwir, *al-Munawwir; Kamus Arab-Indonesia*, (Surabaya: Pustaka Progressif, 1997), h. 292.

⁴⁸ Ahmad Warson Munawwir, *al-Munawwir*, h. 295.

⁴⁹ Imam al-Nawāwī, *Syarah Shahīh Muslim*, vol.10, terj. Fathoni Muhammad, Suratman, dan Yum Roni Askosentra, (Jakarta: Daru Sunnah, 2011), h. 871.

⁵⁰ Ahmad Warson Munawwir, *al-Munawwir*, h. 1471.

berarti larangan tersebut hanya ditujukan pada sipembicara. Pada kalimat selanjutnya disebutkan *'an khātam al-dzahab wa 'an lubs al-humrah wa 'an al-qirā`at fī al-ruku' wa al-sujūd*. Pada riwayat Ibn Mājah disebutkannya *nahā rasūlullāh sallallāh 'alaih wasallam 'an al-mufaddam*. Kata *al-mufaddam* dibaca mem-fathah-kanfa` dan men-tasydid-kan huruf *dal* yang fathah. Kata ini berasal dari kata *al-fidam* yang artinya penutup atau saringan, atau kata ini juga bisa berasal dari *al-fadm* yang artinya lemak tebal yang kering kelama-lamaan atau dikatakan darah beku. Demikian kata *al-mufaddam* yakni sesuatu yang tebal lagi berat yang menutupi. Ibn Atsīr mengatakan bahwa *al-tsawb al-mufaddam* yaitu pakaian yang dilumuri warna merah dan ia tidak menentukan seberapa besar tebal warnanya dan mereka lebih condong untuk mengharamkan pencelupan warna tersebut.⁵¹ Dengan penyebutan kalimat *nahā* di sini dapat dipahami bahwa Nabi saw. melarang memakai cincin emas, pakaian merah atau pakaian yang dicelup dengan *'ushfur* (salah satu jenis tumbuhan yang berbau harum dan terkadang digunakan untuk mewarnai pakaian⁵²), dan dilarang membaca al-Qur'an dalam keadaan ruku' dan sujud.

Pada riwayat Abū Dāwūd dan Ahmad disebutkan *alā arā hadzihi al-humrah qad 'alat kum*, maksudnya adalah Rasulullah melihat pakaian merah diatas unta para sahabat dan beliau bersabda “*aku tidak mau melihat pakaian merah ini membinasakanmu*”. Dengan demikian hadis ini menunjukkan bahwa pakaian merah dibenci oleh Rasulullah saw. begitupula dengan perkataannya *marra rajul (seseorang telah lewat)* maksudnya melewati Rasulullah, *tsawbān*

⁵¹Imām Ahmad bin Hanbal, *Musnad Imām Ahmad*, vol.5, terj. Ahmad Rijali, h. 381.

⁵²Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah*, vol. 2, h. 377.

ahmarānyakni, ia memakai dua pakaian yang berwarna merah. Karena tidak adanya hadis yang menjadi penguat hadis ini, maka ia hanya dikatakan dibenci memakainya dengan alasan untuk menghindari dari maksiat.⁵³ Dalam *Badzl al-Majhūd*, dikatakan bahwa sama apakah pakaian merah itu dicelup dengan *'ushfur* atau selainnya adalah makruh, karena dalam hadis tersebut menunjukkan bahwa berbuat maksiat ketika memakainya.⁵⁴ Meskipun dikatakan bahwa hadis ini dapat dijadikan *hujjah*, tetapi hadis ini bertentangan dengan dalil yang lebih kuat. Disamping itu, kejadian tersebut bersifat khusus, sehingga ada kemungkinan bahwa sikap Nabi saw. yang tidak menjawab salam laki-laki tersebut adalah karena ada sebab lain.⁵⁵

Kalimatanna *al-syaithān yuhibbu al-humrah* (sesungguhnya syaitan menyukai merah) kata *anna* adalah huruf *taukid* (pengutan) terhadap sesuatu, yang dalam hal ini adalah syaitan. Adapun kalimat *fa iyyākum wa al-humrah wa kulla tsawb dzī syuhrah*, maksudnya berhati-hatilah dengan warna merah dan segala sesuatu yang mengandung unsur kemewahan karena itu merupakan perhiasan yang disukai syaitan.

Perlu diketahui bahwa tidak dapat disembunyikan, para sahabat sering menggambarkan *hullah* Rasulullah bahwa ia adalah merah, mereka adalah pakar bahasa, maka wajib bagi kita untuk memaknainya dengan makna hakiki, yakni merah polos. Adapun tentang hadis yang diriwayatkan oleh Imrān bin Hushain,

⁵³ Abū Al-Thayyib Muḥammad Syamsal-Haq al-‘Azhīm Ābādī, *‘Aun al-Ma’būd Syarḥ Sunan Abī Dāwūd*, (Beirut: Dār al-Fikr, 1979), h. 121.

⁵⁴ Khalīl Aḥmad al-Sahār Naḥūrī, *Badzl al-Majhūd fī Ḥall Abī Dāwūd*, vol. 15, (Beirut: Dār al-Fikr, t. th), h. 393.

⁵⁵ Al-‘Asqalānī, *Fathḥ al-Bārī*, vol.3, h. 66.

Rafi' bin Khudaij, 'Abdullāh bin 'Amr dan Rafi' bin Yazīd *sanadnya* adalah lemah dan tidak dapat dijadikan *hujjah* karena banyak mendapatkan komentar oleh para ulama hadis. Walaupun berstatus *shahīh* maka ia bertentangan dengan hadis-hadis yang berbicara tentang kebolehan mengenakan pakaian merah. Tidak mungkin beliau mengenakan suatu pakaian namun pada waktu bersamaan beliau melarang kita mengemukannya, terlebih adanya *illat* yang menunjukkan bahwa tidak ada kekhususan pembicaraan itu untuk umat. Tentu Rasulullah adalah sosok yang paling berhak menjauhi pakaian setan.⁵⁶

Dari seluruh hadis larangan tersebut hanya hadis tentang *al-mufaddam*-lah ditemukan indikasi yang secara tegas Rasulullah melarangnya. Namun, larangan tersebut hanya ditunjukkan pada sipembicara (orang pertama tunggal) yang dalam hal ini adalah 'Alī ra.

D. Analisis Kontekstual

Untuk memahami maksud suatu hadis secara baik terkadang relatif tidak mudah, khususnya jika menemui hadis yang terkesan saling bertentangan. Oleh karena itu, untuk memudahkan memahami hadis Nabi saw. tersebut, dalam penelitian ini penulis menggunakan pendekatan historis, yaitu memahami hadis Nabi saw. dengan memperhatikan dan mengkaji situasi atau peristiwa yang terkait dengan latarbelakang munculnya hadis tersebut.⁵⁷

⁵⁶ Abdul Wāhab 'Abdussalam Thawīlah, *Adab Berpakaian dan Berhias*, h. 272.

⁵⁷ Nizar Ali, *Memahami Hadis Nabi, Metode dan Pendekatannya*, h. 78.

1. Konteks Historis Hadis tentang Memakai Pakaian Merah Polos

Hadis larangan memakai pakaian merah diantaranya ada sebuah hadis yang memiliki latarbelakang munculnya hadis atau yang disebut dengan *asbāb al-wūrūd*. Hadis tersebut diriwayatkan oleh al-Baihaqī dalam *Syi'ib al-Īmān* pada *fashl fī alwān al-tsiyāb*. (hadis 5915).⁵⁸

أَخْبَرَنَا أَبُو سَعْدٍ الْمَالِينِيُّ، أَنَا أَبُو أَحْمَدَ بِنُعْدِيَّاهُ الْخَافِظُ، نَعَى عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بِنِمْسَلِيمٍ، نَعَى أَيُّوسَ بْنَ سَعِيدٍ، نَعَى حَاجَّجَ، عَ نَابِئِ حُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ الْهَدَلِيُّ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنِ رَافِعِ بْنِ زَيْدٍ الثَّقَفِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَنَّ الشَّيْطَانَ يُحِبُّ الْحُمْرَةَ فَإِذَا كُمُوا الْحُمْرَةَ وَكَلَّتُوا بِدِيَشْهُرَةٍ" (رواه البيهقي)

Hadis ini didasari oleh riwayat dari Rāfi' bin Khudajij bahwa Rasulullah telah melihat orang mengenakan baju merah. Rasulullah tidak menyukainya. Ketika Rafi' meninggal, orang-orang menghias tempat tidurnya dengan beladru merah menyala yang menakjubkan. Rasulullah bersabda: "Sesungguhnya syaitan menyukai yang merah, jauhilah terhadap yang merah dan semua pakaian yang mengandung unsur kemasyhuran". Imām Ah̄mad telah meriwayatkan juga bahwa para sahabat telah keluar bersama Nabi saw. dalam suatu perjalanan. Ketika mereka turun, masing-masing menggantungkan tali-kegang untanya. Kemudian kami duduk bersama Rasulullah dan kami beristirahat diatas unta-unta kami. Tiba-tiba Rasulullah mengangkat kepalanya terlihatlah oleh beliau sebuah baju yang terbuat dari wol yang dicelup dengan warna merah. Kemudian Rasulullah bersabda: *aku tidakakan melihat baju merah ini*. Karena

⁵⁸ Al-Baihaqī, *al-Jāmi' u li Syu'abi al-Īmān*, h. 342.

sabda beliau ini, kami serentak bangun sehingga sebagian unta kami lari, kemudian kami mengambilnya dan mencabut baju merah tersebut.⁵⁹

Kalimat *inna al-syaithān yuhibb al-ḥumrah* (sesungguhnya syaitan menyukai yang merah), maksudnya adalah syaitan itu menyukai apapun yang berwarna merah polos. Pada sambungan hadis tersebut juga dijelaskan bahwa syaitanpun menyukai pakaian yang mewah-mewah. Mungkin karena hal inilah sebagian ulama menjadikan hadis ini sebagai dalil bahwa pakaian merah dilarang oleh Rasulullah saw.

Sementara dalam hadis lain seperti yang diriwayatkan Abū Dāwūd, al-Tirmidzī, al-Nasā'ī, Ibn Mājah dan Ahmad disebutkan bahwa Rasulullah melarang *al-mufaddam*, *lubs al-ḥumrah*, dan beliau tidak menjawab salam orang yang memakai dua pakaian merah yang mungkin saja orang tersebut menggunakannya dalam keadaan sombong atau karena ada hal tertentu yang membuat Rasulullah tidak menjawab salamnya. Meskipun sebagian dari hadis-hadis ini dianggap *ḥasan* tetap saja ia masih bertentangan dengan hadis kebolehan memakai pakaian merah yang dinilai lebih *shahīh*.

Adapun mengenai hadis *shahīh* yang berbicara mengenai *ḥullah* merah Ibn Al-Thīn berkomentar “sebagian ulama mengatakan bahwa Nabi saw. memakai kain tersebut karena hendak berperang. Akan tetapi pandangan demikian kurang tepat, sebab kejadian itu sendiri berlangsung setelah haji *wada`* dimana tidak ada lagi peperangan yang dilakukan Nabi saw.⁶⁰

⁵⁹Ibnu Hamzah al-Ḥusaini al-Ḥanafī al-Damsyīqī, *Asbabul Wurud; Latar belakang Historis Timbulnya Hadis-Hadis Rasul*, terj. M. Suwarta Wijaya dan Zafrullah Salim, vol.1, (Jakarta: Radar Jaya Offset, 2003), h. 450.

⁶⁰Al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī*, vol.3, h. 66.

2. Kompromi antara Hadis Larangan dan Kebolehan Memakai Pakaian Merah Polos bagi Laki-laki.

Untuk menghilangkan pertentangan diantara hadis-hadis yang melarang dan membolehkan memakai pakaian merah polos ini, penulis berpatokan pada beberapa pendapat dari para ulama tentang hadis tersebut.

Sebelumnya telah diinformasikan bahwa hadis yang membolehkan memakai pakaian merah polos bagi laki-laki didasarkan pada hadis yang menerangkan bahwa Rasulullah pernah mengenakan pakaian merah “*wa qad ra`aytuhu fī hullah hamra` mā ra`aytu syaian ahsana minhu*” adalah berkualitas *shahīh*. Sedangkan hadis yang dijadikan sebagai *dalīl* bahwa pakaian merah dilarang untuk dipakai laki-laki disandarkan pada hadis “*anna al-syaithān yuhibb al-humrah*” dan hadis-hadis lain yang telah disebutkan pada bagian *takhrīj*, yang semuanya dianggap *dha`if* oleh sebagian besar ulama, disebabkan ke-*dha`if*-an perawinya.

Jika dilihat dari hadis al-Bukhārī mengapa ia meletakkan hadis kebolehan mengenakan pakaian merah ini pada *kitāb al-shalāh bab fī al-tsawb al-ahmar*, dan juga al-Nasā`ī mengeluarkannya dalam *kitāb al-qiblah bāb al-shalat fī al-tsiyāb al-humr*, boleh jadi karena mereka hendak mengisyaratkan bahwa bolehnya mengenakan kain merah ketika shalat, sebab Nabi saw. juga pernah mengenakannya diwaktu shalat. Begitu pula dengan Muslim yang meletakkan hadis tersebut pada *kitāb al-shalah bāb sutrah al-mushalla* karena dalam hadis tersebut terdapat dalil yang menunjukkan tentang anjuran men-*jama`* dan meng-*qashar* shalat saat dalam perjalanan, pada hadis ini juga terdapat anjuran bahwa

hendaklah bagi orang yang shalat dalam perjalanan untuk membuat pembatas didepannya sekurang-kurangnya berupa sebuah tongkat agar shalatnya tidak dapat dibatalkan oleh keledai, anjing dan perempuan yang lewat didepannya ketika shalat. Imam Muslim juga meriwayatkannya pada *kitāb al-fadhāil bāb fī shifāt al-nabi saw.* untuk menerangkan sifat Rasulullah yang begitu tampan dan indah dipandang, ditambah dengan beliau mengenakan pakaian yang berwarna merah ketika itu, semakin menambah kewibawaan yang beliau miliki. Demikian juga dengan Abū Dāwūd yang meletakkannya pada *kitāb al-tarajjul bāb mā jā`a fī al-sya`ri* karena ia ingin menjelaskan bahwa keadaan rambut Rasulullah saw. yang panjang teruntai hingga dua ujung telinganya, yang mana disaat itu beliau menggunakan *hullah* merah dan tidak ada yang lebih bagus daripadanya, hal ini menunjukkan sebuah anjuran untuk selalu merapikan rambut agar tetap terlihat indah dan bersih. Begitu juga dengan riwayat dari al-Nasā`ī dalam *kitāb al-zainah bāb ittikhādz al-sya`r, ittikhādz al-jummah* dan *al-hullal*. Berbeda dengan al-Tirmidzī yang secara tegas mengeluarkan hadis kebolehan mengenakan pakaian merah bagi laki-laki dalam *sunan*-nya pada *kitābal-libās* dan *al-adāb bāb mā jā`a fī al-rukshah fī al-tsawb al-aḥmar li al-rijāl* sebagai dalil bolehnya menggunakan kain atau pakaian yang berwarna merah polos bagi laki-laki.

Namun, menurut sebagian para ulama bahwa dalam hadis kebolehan memakai pakaian merah tersebut Rasulullah saw. mengenakan *hullah* yang berwarna merah. *Hullah* merupakan nama untuk selendang dan kain panjang satu unit. *Hullah* yang dikenakan Rasulullah itu berwarna merah yang berasal dari Yaman, ia ditenun dari campuran benang merah, hitam dan hijau dan pakaian ini

dikenal dengan *hullah* yang berwarna merah kerana memiliki tenunan yang dominan, dan jika ia hanya ditenun dengan warna merah, maka dari awal Rasulullah tidak akan memakainya karena beliau sendiri yang melarangnya.⁶¹ Jadi menurut Ibn Qayyim, kelirulah orang yang mempunyai dugaan bahwa kain itu berwarna merah polos tanpa ada kombinasi dengan warna lain. Jika tidak, maka warna merah polos pasti sangat dilarang. Tetapi bagaimana mungkin ada dugaan bahwa Rasulullah saw. menggunakan kain berwarna merah polos? Hal itu sama sekali tidak benar, karena Allah telah melindunginya dari melakukan hal tersebut.⁶²

Adapun mengenai *al-mu'ashfar* yaitu pakaian yang dicelup dengan *'ashfar* yang berwarna merah dengan kondisi tertentu yang terdapat pada hadis larangan menggunakan pakaian merah. Madzhab Syāfi'i mengatakan bahwa haram mengenakan pakaian yang dicelup *'ushfur* seluruhnya atau sebagian besarnya. Akan tetapi kalau hanya dengan titik-titik, maka tidak dilarang dan tidak makruh, baik yang berwarna hitam, kuning atau merah.⁶³ Madzhab Hambali mengatakan bahwa laki-laki makruh menggunakan pakaian yang dicelup dengan *'ushfur* dan kain merah murni. Namun, jika warna merah yang bercampur dengan warna lain, maka tidak makruh.⁶⁴ Sedangkan madzhab Malikiyah menyebutkan bahwa menurut pendapat yang masyhur makruh bagi laki-laki memakai pakaian

⁶¹Abdul Wāhab 'Abdussalam Thawīlah, *Adab Berpakaian dan Berhias*, h. 271.

⁶²Ibn al-Qayyim al-Jauziyyah, *Zād al-Ma'ād fī Hadyi Khairil 'Ibād*, terj. Ahmad Sunarto & Aunur Rafiq, (Jakarta: Robbani Press, 1997), h. 101-102.

⁶³Abd. Al-Jāziri, *Fiqh Empat Madzhab*, terj. Moh. Zuhri, (Semarang: al-Syifa', tth), h. 15.

⁶⁴Abd. Al-Jāziri, *Fiqh Empat Madzhab*, h. 16.

yang dicelup dengan *'ushfur* merah dan kuning.⁶⁵ Jadi, tidak menutup kemungkinan bahwa pakaian merah yang dimaksud dalam keempat hadis yang mengandung larangan tersebut adalah pakaian merah yang dihasilkan dari tumbuhan *'ushfur* saja.

Menurut Muḥammad bin Shālih al-Utsaimin sebagaimana yang dikutip dalam *Syarḥ Riyādh al-Shāliḥīn*, bahwa “seseorang boleh memakai pakaian berwarna apapun yang ia sukai, hitam, hijau, kuning, merah, kecuali merah yang polos. Karena Nabi saw. telah melarang memakai pakaian merah polos, kecuali jika dipadukan dengan warna-warna lainnya.”⁶⁶

Dengan demikian, hadis larangan dan kebolehan memakai pakaian merah tidaklah bertentangan. Hadis-hadis tersebut dapat diselaraskan, bahwa yang terlarang adalah berwarna merah yang dicelup dengan *'ushfur* sementara yang dibolehkan adalah yang berwarna merah yang tidak diberi pewarna.⁶⁷

Jika hal ini dibawa kepada konteks sekarang, dimana segala sesuatu sudah modern dan berbagai macam model berikut juga warna-warnanya telah menjadi tern masa kini, termasuk pula warna merah. Banyak orang yang menggunakan warna merah pada pakaiannya ketika hendak jalan-jalan, pergi ke kantor, tempat kerja, dan bahkan untuk santai di rumah. Pakaian tersebut terbuat dari berbagai macam kain dan bahan, dari bahan tenunan, spandik, shipon, katun, sutra, wol, denim dan sebagainya. Kain-kain tersebut diberi berbagai warna yang indah,

⁶⁵ Abd. Al-Jāziri, *Fiqih Empat Madzhab*, h. 18.

⁶⁶ Muḥammad bin Shālih al-Utsaimin, *Syarḥ Riyādh al-Shāliḥīn*, vol.3, (Jakarta: Darus Sunnah Press, 2009), h. 279.

⁶⁷ Shiddiq Hasan Khan, *Fiqih Islam dari al-Kitab dan al-Sunnah*, vol.3, terj. Abu Zakariya & Tim Griya Ilmu, (Jakarta: Griya Ilmu, 2012), h. 386.

sehingga menarik pemakai untuk memakainya. Bahan-bahan pewarna tersebut dapat diambil dari alam (seperti daun, buah, kulit kayu, kayu atau bunga) dan dari hasil pengolahan kimia.

Dengan demikian, dapat diketahui bahwa warna merah yang berasal dari *'ushfur* juga termasuk pada pewarna alam dalam membuat pewarna pakaian. *'Ushfur* adalah tumbuhan yang tumbuh di musim panas yang bunganya berbentuk silinder. Ada yang tumbuh di perkampungan dan ada pula yang tumbuh liar. Keduanya tumbuh di tanah Arab. Bunganya dapat digunakan sebagai bumbu. Dari tumbuhan ini juga dapat dihasilkan bahan pewarna berwarna merah. Dalam bahasa Inggris *'ushfur* disebut dengan *safflower*, yang sebelumnya digunakan untuk pewarna sutera.⁶⁸ Oleh karena itu, tidak mudah mengetahui apakah pakaian merah yang ada di sekitar kita berasal dari *mu'ashfar* yang dilarang oleh Rasulullah saw.

Ibn Hajar berkata: bahwa yang menjadi larangan memakai pakaian merah itu adalah; apabila karena menyerupai pakaian orang kafir, maka kesimpulannya adalah seperti pembicaraan tentang pengaruh warna merah. Tetapi apabila karena model pakaian wanita, maka kembali pada larangan menyerupai perempuan, apabila karena ingin kemasyhuran, maka dilarangnya karena hal itu. Jadi yang dilarang tersebut bukanlah zat dari pakaian merah tersebut, melainkan apa yang

⁶⁸<http://green.kompasiana.com/penghijauan/2011/02/18/si-cantik-krokus-dan-si-mahalku-ma-ku-ma-safran-338712.html>. (diakses: Rabu, 03 Desember 2014).

ada dibalik pemakaian pakaian merah tersebut. Dengan demikian, apabila pemakaiannya tersebut tidak didasari oleh hal tertentu, maka itu diperbolehkan.⁶⁹

Dengan demikian penulis lebih memilih untuk berhati-hati dalam memakai pakaian merah polos yang tidak dipadukan dengan warna lain, sebab kita tidak dapat mengetahui apa yang ada didalam hati ketika digunakan, terlebih jika pakaian tersebut terlihat indah, bagus, mewah dan juga mahal, maka inilah yang dikehendaki Rasulullah dalam larangan tersebut termasuk juga warna yang lain, beliau menggunakan warna merah sebagai salah satu contoh larangan karena warna tersebut memang kelihatannya sangat mencolok dimata, apalagi warna pakaian yang dipilih ternyata menyampaikan pesan pada orang di sekeliling. Pesan itu bisa berarti menyejukkan, menggoda, gembira, atau menakutkan. Beberapa contoh psikologi warna dalam kehidupan sehari-hari misalnya, petugas keamanan yang memakai warna biru tua menyampaikan pesan berwibawa dan berkuasa. Pada umumnya warna akan memiliki pengaruh atau sifat yang berbeda didalam aspek kehidupan manusia.

Leatrice Eisman, seorang konsultan warna dan penulis buku *More Alive With Color*, memberi arti dari warna-warna favorit dan salah satunya merah. Menurutnya, merah adalah warna yang punya banyak arti, mulai dari cinta yang menggairahkan hingga kekerasan perang. Warna ini tidak cuma mempengaruhi psikologi tapi juga fisik. Penelitian menunjukkan menatap warna merah bisa meningkatkan detak jantung dan membuat kita bernapas lebih cepat. Ini adalah

⁶⁹Faishal bin 'Abdul 'Aziz, *Terjemahan Nailul Authar; Himpunan Hadis-Hadis Hukum*, vol.1, terj. Mu'ammal hamidy, Imron, dan Umar Fanany, (Suabaya: Bina Ilmu, 1993), h. 402-403.

warna yang dinamis dan dramatis. Bila dipakai dalam dunia profesional memiliki kesan yang sangat kuat. Tapi jangan gunakan baju merah saat wawancara kerja. "Warna ini bisa menimbulkan konflik saat negosiasi," kata Eisman. Kenakan warna merah hanya sebagai aksen, misalnya kamsol merah yang dipadankan dengan blazer abu-abu.⁷⁰

⁷⁰<http://nasional.kompas.com/read/2008/10/09/15551015/psikologi.dan.arti.warna>. (Diakses: Selasa, 25 November 2014).