

BAB IV

PEMAHAMAN SURAH DAN AYAT *RUQYAH* SERTA PENERAPANNYA DALAM PRAKTEK *RUQYAH SYAR'IIYAH*

A. Pemahaman Praktisi *Ruqyah* terhadap Surah dan Ayat yang digunakan dalam *Ruqyah Syar'iiyah*

Surah dan ayat yang digunakan dalam praktek *ruqyah* dengan jenis gangguan berbeda, memiliki perbedaan komposisi dan kuantitas ayat yang digunakan oleh setiap praktisi. Hal ini di antaranya dipengaruhi oleh perbedaan rujukan yang digunakan oleh masing-masing praktisi.

Responden I menggunakan rujukan utama kitab *Wiqâyat al-Insân min al-Jin wa asy-Syaythân, ash-Shârim al-Bathâr fî at-Tashadd li as-Saharat al-Asyrâr*,¹ dan *Al-Mujarrabât Al-Makiyyah*,² sedangkan responden II menggunakan rujukan kitab karya Syekh Wahid bin 'Abdussalam Bali yang diterjemahkan dalam bahasa Indonesia dengan judul *Sihir dan Guna-guna serta Tata Cara Mengobatinya Menurut Alquran dan as-Sunnah*,³ buku *Halal-Haram Ruqyah*,⁴ dan buku lainnya yang dijadikan rujukan dalam *Ruqyah Learning Center (RLC)*.⁵

¹Dua kitab ini ditulis oleh Syekh Wahid Abdussalam Bali. Dalam versi terjemah yang penulis temukan, dua kitab ini digabung dalam satu buku dengan judul *Ruqyah: Jin, Sihir dan Terapinya*, terj. Hasibuan, Sarwedi, dan Arif Mahmudi (Jakarta: Ummul Qura, 2017).

²Muhammad Nûr ad-Dîn Marbû, *al-Mujarrabât al-Makiyyah* (Bogor: Ma'had al-Zayn al-Makiy al-Âliy li at-Tafqih fî ad-Dîn wa Tahfizh al-Qur'ân, 2011).

³Menurut informasi yang penulis dapatkan buku ini merupakan terjemahan dari kitab *ash-Shârim al-Bathâr fî at-Tashadd li as-Saharat al-Asyrâr*, yang disertai dengan tambahan kajian menarik dan sistematis berdasarkan nash-nash yang *rajih* dan penjelasan yang mudah dipahami.

⁴Musdar Bustaman Tambusai, *Halal-Haram Ruqyah* (Jakarta: Pustaka al-Kautsar, 2013).

⁵ Diantara buku-buku yang dimaksud ialah: Pertama, *Terapi Penyakit Ruhani* yang diterjemahkan oleh Salafuddin Abu Sayyid dari kitab *Mukhtashar ad-Da`wa ad-Dawâ` li al-Imâm Ibn Qayyim al-Jauziyah* (Solo: Pustaka Arafah, 2005). Kedua, *Setiap Penyakit Ada Obatnya (al-Hadits)*, Karya Ibnu Qayyim al-jauziyyah yang diterjemahkan oleh Kathur Suhardi dari kitab *ad-*

Dalam praktek *ruqyah syar'iyah*, ada ayat yang digunakan secara umum untuk mengatasi gangguan jin biasa, ada ayat yang secara khusus dibacakan pada pasien yang terkena sihir dan ada pula ayat yang dibacakan secara khusus pada pasien yang terkena 'ayn.

1. Ruqyah Terhadap Gangguan Jin

Dalam pelaksanaan *ruqyah* terhadap pasien yang terkena gangguan jin biasa responden I menggunakan *âyât al-Izzâ`*, yaitu Q.S. al-Fâtihah/1: 1-7, Q.S. al-Baqarah/2: 1-5, 102-103, 255, dan 285-286; Q.S. al-A'râf/7: 117-122, Q.S. Yûnûs/10: 81-82, Q.S. Thâhâ/20: 69, Q.S. al-Mu'minûn/23: 115-118, Q.S. ash-Shâffât/37: 1-10, Q.S. al-Ahqâf/46: 29-32, Q.S. ar-Rahmân/55: 33-39, Q.S. al-Hasyr/59: 21-24, Q.S. al-Jin/72: 1-9, Q.S. al-Kâfirûn/109: 1-6, Q.S. al-Ikhlâsh/112: 1-3, Q.S. al-Falaq/113: 1-5, dan Q.S. an-Nâs/114: 1-6.⁶ Kemudian ada pula ayat-ayat yang menurut beliau dapat mendatangkan efek lebih dahsyat bagi jin yang merasuk kedalam tubuh pasien, dan akan dibacakan apabila jin dalam tubuh pasien tidak mau keluar atau gangguan yang ada pada pasien tidak menampakkan bahwa adanya gangguan⁷ yaitu Q.S. al-Baqarah/2: 255, Q.S. an-Nisâ`/4: 167-173, Q.S. al-Mâ'idah/5: 33-34, Q.S. al-A'râf/7: 117-122, Q.S. al-Anfâl/8: 12, Q.S. al-Hijr/15: 16-18, Q.S. al-Isrâ`/17: 110-111, Q.S. al-Anbiyâ`/21: 70, Q.S. al-Hajj/22: 19-22,

Dâ` wâ ad-Dawâ` (Jakarta: Darul Falah, 2000). Ketiga, *Modul Pelatihan Ruqyah Learning Center Indonesia Wilayah Kalimantan* oleh M. Nadhif Khalyani. Keempat, *Bahaya 'Ain: Sihir tanpa Ritual dan Cara Pengobatannya dengan Alquran* oleh Abdullah bin Muhammad al-Sadhan yang diterjemahkan oleh Muzaffar Sahidu dari kitab *Kayfa Tu'âlîj Maradak bi ar-Ruqyat asy-Syar'iyah*. Kelima, *Amalan-amalan Pengusir Setan* oleh Usamah bin Yasin al-Ma'ani. Keenam, *Mengusir Jin, Menangkal Sihir* oleh Syekh Ahmad Ramadhan. Dan Ketujuh *Halal-Haram Ruqyah* oleh Musdar Bustaman Tambusai.

⁶Lihat Nuruddin Marbu, *al-Mujarrabat al-Makiyyah*, 30.

⁷Misalnya pasien hanya merasakan pusing. Ruhansyah, Praktisi *Ruqyah Syar'iyah* Pondok Sehat Al Wahida Banjarmasin, Wawancara pribadi, 19 Januari 2018.

Q.S. an-Nûr/24: 39, Q.S. al-Furqân/25: 23, Q.S. ash-Shâffât/37: 98, Q.S. Ghâfir/40: 78, Q.S. Fushshilat/41: 44, Q.S. ad-Dukhân/44: 43-50, Q.S. al-Jâtsiyah/45: 7-8, Q.S. al-Ahqâf/46: 29-34, dan Q.S. ar-Rahmân/55: 33-36.⁸

Selain dua kategori ayat di atas, berdasarkan referensi yang digunakan praktisi, ada pula satu kategori ayat, yang diberi nama *âyât al-Harb* (perang), ayat ini merupakan bagian dari ayat *ruqyah* yang juga dapat diamalkan secara pribadi oleh orang yang tertimpa kesusahan.⁹ Ayat-ayat itu ialah Q.S. al-Baqarah/2: 1-5, 255-257, 284-286, Q.S. al-A'râf/7: 54-56, Q.S. al-Isrâ'/17: 110-111, Q.S. ash-Shâffât/37: 1-11, Q.S. ar-Rahmân/55: 33-35, Q.S. al-Hasyr/59: 21-24, dan Q.S. al-Jin/72: 1-4.

Responden II, dalam praktek *ruqyah* terhadap gangguan jin biasa menggunakan Q.S. al-Baqarah/2: 1-5, 102-103, 255-257, dan 284-286; Q.S. al-Mu'minûn/23: 115-118, Q.S. ash-Shâffât/37: 1-10, Q.S. ar-Rahmân/55: 33-39, Q.S. al-Hasyr/59: 21-24, Q.S. al-Zalzalah/99: 1-8, Q.S. al-Kâfirûn/109: 1-6, Q.S. al-Ikhlâsh/112: 1-3, Q.S. al-Falaq/113: 1-5, dan Q.S. an-Nâs/114: 1-6.

Dari semua ayat tadi, berdasarkan pengakuan responden I dan II, tidak semua ayat dibacakan terhadap setiap pasien yang melakukan terapi *ruqyah*, akan tetapi ayat-ayat tersebut dipakai sesuai dengan keperluan atau menyesuaikan kondisi, keluhan dan jenis gangguan yang diderita pasien.

⁸Disebutkan dalam kitab *al-Mujarrabat al-Makiyah* bahwa ayat ini dinamakan dengan ayat *at-ta'zib* hal ini diantaranya mungkin karena ayat-ayatnya paling banyak bercerita tentang azab.

⁹Ustadz Ruhansyah, Praktisi *Ruqyah Syar'iyah* Pondok Sehat Al Wahida, Wawancara Pribadi, 24 Januari 2018.

Berikut ini ialah surah dan ayat yang umumnya digunakan oleh para praktisi *ruyah syar'iyah* di Pondok Sehat Al Wahida:

a. Q.S. Al-Fâtiḥah/1: 1-7

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢) الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣) مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ (٤)

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (٥) اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (٦) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ (٧)

b. Q.S. Al-Baqarah/2: 1-5

الْم (١) ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ (٢) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا

رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣) وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُؤْفُونَ (٤)

أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥)

c. Q.S. Al-Baqarah/2: 102

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ

السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ

فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا
بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (١٠٢)

d. Q.S. Al-Baqarah/2: 255-257

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي
يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ
كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ (٢٥٥) لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ
تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٥٦) اللَّهُ وَرَبُّ الدِّينِ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمْ
الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٥٧)

e. Q.S. Al-Baqarah/2: 284-286

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ
يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٨٤) آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ
وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا

عُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٢٨٥) لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا
 اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ
 قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ
 الْكَافِرِينَ (٢٨٦)

f. Q.S. A-Mu'minun/23: 115-118

أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ (١١٥) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (١١٦) وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا
 يُغْلِبُ الْكَافِرُونَ (١١٧) وَقُلْ رَبِّ اعْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١١٨)

g. Q.S. Ash-Shâffât/37: 1-10

وَالصَّافَّاتِ صَفًّا (١) فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا (٢) فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا (٣) إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ (٤) رَبُّ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ (٥) إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ (٦) وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ
 شَيْطَانٍ مَارِدٍ (٧) لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ (٨) دُخُورًا وَهُمْ عَذَابُ
 وَاصِبٍ (٩) إِلَّا مَنْ حَطَفَ الحُطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ (١٠)

h. Q.S. Ar-Rahman/55: 33-39

يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا

اِبْسِلْطَانٍ (٣٣) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٣٤) يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ

(٣٥) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٣٦) فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ (٣٧) فَبِأَيِّ

آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٣٨) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ (٣٩)

i. Q.S. Al-Hasyr/59: 21-24

لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ

لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٢١) هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (٢٢) هُوَ

اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ

عَمَّا يُشْرِكُونَ (٢٣) هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٤)

j. Q.S. Al-Kâfirûn/109: 1-6

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٣) وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا

عَبَدْتُمْ (٤) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٥) لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ (٦)

k. Q.S. Al-Ikhlâsh/112: 1-3

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ (٣) وَمَنْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٤)

l. Q.S. Al-Falaq/113: 1-5

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٢) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٣) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي

الْعُقَدِ (٤) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (٥)

m. Q.S. An-Nâs/114: 1-6

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (١) مَلِكِ النَّاسِ (٢) إِلَهِ النَّاسِ (٣) مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (٤) الَّذِي

يُوسِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ (٥) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (٦)

Dalam membahas tentang Q.S. Al-Fâtihâh responden I mula-mula menyebutkan tentang fungsi-fungsinya yang dijabarkan dalam kitab tafsir *Rawâ`i` al-Bayân*. Salah satu fungsinya ialah sebagai *syifa`*. Begitu pula dalam kitab tafsir Jalallain.¹⁰ Kemudian dalam menjelaskan tentang pengambilan Q.S. al-Fâtihâh sebagai ayat *ruqyah*, beliau berdalil pada hadis Nabi saw. yang menyatakan bahwa ayat tersebut ialah *syifâ`*.¹¹

¹⁰ Peneliti melakukan konfirmasi pada kitab *Tafsir Jalâlain*, di sana peneliti tidak menemukan ungkapan bahwa Q.S. al-Fâtihâh sebagai *syifâ`*. Akan tetapi setelah peneliti melakukan telaah terhadap kitab *al-Hâsiyah ash-Shâwiyy`ala Tafsir al-Jalâlain*, di sana disebutkan bahwa Q.S. *al-Fatihah* memiliki dua puluh nama yang salah satunya ialah *asy-Syifâ`*. Sehingga peneliti berkesimpulan bahwa dalam hal ini responden mungkin salah menyangka bahwa pernyataan tersebut disebutkan dalam *Tafsir Jalâlain*.

¹¹Ustadz Ruhansyah, Praktisi *Ruqyah Syar`iyah* Pondok Sehat Al Wahida, Wawancara Pribadi, 8 Januari 2018.

Sementara itu, responden II mengatakan bahwa pengambilan surah ini sebagai ayat *ruqyah* berlandaskan pada hadis tentang sahabat Rasulullah saw., — Abu Sa'id al-Khudri ra.— yang melakukan *ruqyah* terhadap pemimpin kampung yang tersengat kalajengking.¹²

Lebih lanjut, responden I, juga menyebutkan bahwa dalam kitab *Marâh Labid* terdapat beberapa aspek yang terkandung dalam Q.S. al-Fâtihah, yaitu aspek akidah, syariat, akhlak dan muamalah.¹³ Adapun responden II menyebutkan bahwa Q.S. al-Fâtihah merangkum seluruh isi Alquran.

Kemudian dengan meyakini bahwa Q.S. al-Fâtihah tersebut ialah *syifa'*,¹⁴ mengenai penggunaannya para mufassir pada umumnya berbeda pendapat. Dalam *Tafsir al-Mishbah* disebutkan bahwa *syifâ'* meliputi kesembuhan fisik dan kejiwaan,¹⁵ Namun menurut pendapat lain ada yang mengatakan bahwa *syifâ'* (kesembuhan), hanya meliputi kesembuhan rohani bukan non rohani, kejiwaan ataupun juga gangguan jin. Dalam hal ini responden I lebih cenderung pada pendapat M. Quraish Shihab yang mengatakan bahwa Alquran sebagai *syifâ'*

¹²Ustadz Hidayatullah, Praktisi *Ruqyah Syar'iyah* Pondok Sehat Al Wahida, Wawancara Pribadi, 19 Januari 2018. Menurut penelusuran peneliti hadis ini terdapat dalam kitab Shahih Bukhari. Lihat Shahih Bukhari no. 5736, Juz. 7, 131.

¹³Dalam kitab *Marâh labid* disebutkan empat cabang ilmu yang terkandung dalam Q.S. al-Fâtihah yaitu, ilmu akidah, *syari'ah*, akhlak, dan berita tentang kisah umat terdahulu. Sementara itu responden I menyebutkan muamalah secara tersendiri, padahal ia merupakan bagian dari aspek ilmu syariat. Selain itu responden I juga tidak menyebutkan ilmu tentang kisah umat terdahulu. Lihat *Marâh Labid*, jilid. 1, 7.

¹⁴Mengenai penamaan ini, terdapat sebuah hadis yang menyatakan bahwa Q.S. al-Fâtihah dinamakan dengan *asy-syifâ'* yaitu riwayat dari Qabishah dari Sufyân dari 'Abd al-Malik Ibn 'Umayr. Lihat *Sunan ad-Darimi*, juz. 4 hlm. 2122. Hadis ini juga dipaparkan oleh Ibn Katsîr dalam penafsiran beliau terhadap Q.S. al-Fâtihah. Lihat Ibn Katsîr, *Tafsir al-Qur'ân al-'Azhîm*, Juz. 1, 101.

¹⁵M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbâh: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'ân*, Vol. 5 (Ciputat: Lenter Hati, 2000), 439.

meliputi kesembuhan rohani dan jasmani.¹⁶ Demikian pula yang diungkapkan oleh responden II.

Q.S. al-Fâtiḥah menurut responden I dan II menekankan tentang konsep tauhid. Kemudian responden I juga menjelaskan tentang letak aspek tauhid yang dimaksud, yaitu dalam kalimat *iiyâka na'budu*. *Iyyâka* merupakan *maf'ul muqaddam*, dan *na'budu* menempati posisi sebagai *fi'il* dan *fâ'il*. Didahulukannya *iiyâka* sebelum *na'budu* ialah dikehendaknya *takhsish* atau penekanan. Kemudian responden I juga menjelaskan tentang kalimat *nasta'in* yang menunjukkan adanya aspek akidah. "Pemilihan kata *nasta'in* yang berasal dari kata *'ana-ma'unah* dengan penambahan *sin* bermakna *li ath-thalab* (tuntutan)." Menurut beliau, *nasta'in* yang disebutkan dalam ayat ini berkaitan dengan Q.S. al-Jin ayat 6. Dalam aplikasinya ayat ini dibacakan terutama kepada orang yang jatuh pada perbuatan syirik, ia menganggap bahwa ada sesembahan lain selain Allah swt.

Turunnya Q.S. al-Fâtiḥah ada yang mengatakan di Mekah dan ada pula yang mengatakan di Madinah.¹⁷ Menurut responden I jika dipahami lebih jauh, ayat-ayat yang turun di Mekah memiliki karakteristik konten tentang tauhid, adapun ayat-ayat yang turun di Madinah lebih banyak memuat aspek syariat. sehingga apabila dikaitkan dalam konteks *ruqyah*, maka dapat dipahami bahwa Q.S. al-Fâtiḥah yang digunakan sebagai salah satu surah yang dibacakan dalam *ruqyah*, memuat aspek

¹⁶Ustadz Ruhansyah, *Praktisi Ruqyah Syar'iyah* Pondok Sehat Al Wahida, Wawancara Pribadi, 8 Januari 2018.

¹⁷Mengenai turunnya surah ini Ibn Katsîr mengatakan bahwa ada yang berpendapat bahwa ia diturunkan di Mekah. Ada pula yang berpendapat bahwa ia diturunkan di Madinah. Selain itu, ada yang berpendapat bahwa Q.S. al-Fâtiḥah turun dua kali, yaitu di Mekah dan Madinah. Lihat Ibn Katsir, *Tafsir al-Qur`ân al-'Azhîm*, jilid 1, 101.

akidah, sedangkan dalam realitanya akidah yang ada pada pasien bisa saja rusak. Sementara itu, dalam aspek syariat ada kemungkinan pasien cacat dalam hal akhlak, sehingga karena itulah praktisi memberi penekanan lebih terhadap arti ayat yang berhubungan dengan hal tersebut.

Sebelumnya telah dikemukakan bahwa responden I menyebutkan bahwa terdapat beberapa fungsi Q.S. al-Fâtiḥah yang dijelaskan dalam kitab tafsir *Rawâ'î' al-Bayan* karangan ash-Shabuni, bahwa Q.S. al-Fâtiḥah merupakan surah yang mulia, baginya ada beberapa nama yang masyhur, yaitu *al-Fâtiḥah*, *Umm al-Kitâb*, dan *Tsab' al-Matsânî*. Sementara itu dikemukakan pula bahwa menurut al-Qurṭhubi Q.S. al-Fâtiḥah setidaknya memiliki dua belas nama, di antaranya ialah *asy-Syifâ'*, *al-Wâfiyah*, *al-Kâfiyah*, *al-Asâs*, *al-Hamdu*, dll.¹⁸

Responden II mengatakan bahwa Q.S. al-Fâtiḥah merangkum seluruh isi Alquran. Ini sesuai dengan dengan apa yang diterangkan oleh M. Quraish Shihab dalam kitab tafsir beliau bahwa “Alquran diturunkan untuk menguraikan lima aspek, yaitu tauhid, janji dan ancaman, ibadah yang menghidupkan tauhid, penjelasan tentang jalan kebahagiaan di akhirat dan cara mencapainya, serta kisah generasi terhadulu. Kelima aspek tersebut terangkum dalam Q.S. al-Fâtiḥah.”¹⁹

Terkait kandungan Q.S. al-Fâtiḥah, responden I mengatakan bahwa aspek tauhid tersebut terletak pada ayat kelima, yaitu *iyyâka na'bud wa iyyâka nasta'in*. Hal ini sesuai dengan ungkapan Quraish Shihab dalam *Tafsir al-Mishbah* bahwa

¹⁸Lihat Muhammad 'Aliy ash-Shâbuniy, *Rawâ'î' al-Bayân Tafsîr âyât al-Ahkâm min al-Qur`ân*, Juz. 1 (Beirut: al-Maktabat al-'Ashshriyyâh, 2010), 14.

¹⁹M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbâh: Pesan, kesan dan keserasian al-Qur`ân*, Vol. 1 (Ciputat: Lenter Hati, 2000), 11.

tauhid merupakan bagian dari aspek yang diungkapkan dalam Q.S. al-Fâtiḥah. Disebutkan bahwa “Ayat kedua dan kelima menjelaskan tentang tauhid, ayat pertama, ketiga dan ketujuh menjelaskan tentang janji dan ancaman. Tentang ibadah juga dijelaskan pada ayat kelima dan ketujuh, sedangkan sejarah tentang masa lampau diisyaratkan oleh ayat terakhir.”²⁰

Lebih lanjut praktisi menjelaskan ayat kelima tersebut menggunakan uraian bahasa bahwa makna *iiyâka* ialah adanya *takhsish* atau penekanan. Sementara itu, dalam menjelaskan ayat ini Ibnu Kastir juga menyebutkan bahwa “didahulukannya *maf’ûl*, yaitu kata *iiyâka* dan kemudian diulangi lagi, adalah dengan tujuan untuk mendapatkan perhatian dan juga sebagai pembatasan. Sehingga makna dari ayat ini ialah “*Kami tidak beribadah kecuali kepada-Mu dan kami tidak bertawakal kecuali kepadaMu.*”

Selain itu responden I menambahkan penjelasan kata *nasta’in* dengan uraian bahasa serta mengaitkannya dengan Q.S al-Jin ayat 6 yang menyebutkan bahwa “...*sesungguhnya ada beberapa orang laki-laki dari kalangan manusia yang meminta perlindungan kepada beberapa laki-laki dari jin, tetapi mereka (jin) menjadikan mereka (manusia) bertambah sesat.*”²¹ Hal ini menurut peneliti merupakan ijtihad dari responden I berdasarkan pemahaman terhadap tekstual ayat kelima Q.S. al-Fâtiḥah dan pemahaman terhadap uslub bahasa Arab.

²⁰M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbâh*..., Jilid.1, 11.

²¹Firman Allah dalam Q.S. al-Jin ayat 6 ialah:

وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يُعْوِذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا (٦)

Mengenai *asbâb an-nuzûl* ayat ini responden I cenderung mengompromikan dua pendapat bahwa Q.S. al-Fâtihah diturunkan dua kali kemudian beliau menyimpulkan hikmah yang terkandung darinya dan kaitannya dengan penggunaan ayat ini sebagai bacaan *ruqyah*.

Dalam memahami ayat-ayat dari Q.S. al-Baqarah yang dijadikan sebagai bagian dari ayat *ruqyah*, responden I mengutarakan dalil keumuman *fadhilah* Q.S. al-Baqarah yaitu “Barangsiapa yang membaca Q.S. al-Baqarah di rumah, maka setan akan lari dan tidak akan mendekat.”²² Hal ini berarti bahwa Q.S. al-Baqarah, ayat berapa pun yang dibacakan, baik sebagian atau keseluruhannya dapat digunakan untuk mengusir setan.

Selain itu, responden II mengutarakan dalil bahwa dalam sebuah hadis disebutkan tentang sepuluh ayat dalam Q.S. al-Baqarah dan terbagi dalam empat bagian, yaitu empat ayat pertama Q.S. al-Baqarah, *âyat al-Kursy*, dua ayat setelahnya, serta tiga ayat penutup Q.S. al-Baqarah. *Fadhilahnya* ialah apabila ayat tersebut dibacakan dalam sebuah rumah, maka setan pun akan lari.²³

Kemudian responden I menambahkan penjelasan tentang Q.S. al-Baqarah ayat 1-5 secara khusus tentang *asbâb an-nuzûl* ayat 1-20 yang berisi tentang

²²Setidaknya ada tiga hadis lain dengan redaksi berbeda yang mengungkapkan tentang *fadhilah* Q.S. al-Baqarah sebagai benteng pertahanan pada rumah terhadap gangguan jin, yaitu yang diriwayatkan oleh Abu ‘Ubaid, Ibnu Khuzaimah, serta yang dishahihkan oleh al-Albani dalam kitab *ash-Shahihain*. Lihat Syeikh Wahid Abdussalam Bali, *Ruqyah: Jin, Sihir dan Terapinya*, 389.

²³Responden II, menyebutkan bahwa sumber referensi yang beliau pakai ialah penjelasan dalam buku *Halal-Haram Ruqyah*. Hadis tersebut diriwayatkan oleh at-Thabrani dan al-Hakim. Lihat, Musdar Bustaman Tambusai, *Halal-Haram Ruqyah* (Jakarta: Pustaka al-Kautsar, 2013), 206. Menurut penelusuran peneliti hadis tersebut terdapat dalam HR. ad-Darimi, No. 3425. Lihat, *Sunan ad-Darimi*, juz. 4, 2129.

penjelasan sifat-sifat orang mukmin dan munafik,²⁴ dan ditinjau dari segi makna, ayat ini juga berkaitan dengan keimanan terhadap hal-hal ghaib, karena itulah ayat ini biasa dibacakan kepada orang yang merasa bahwa dirinya mengetahui hal-hal ghaib, atau mereka yang berhubungan dengan hal-hal ghaib, mengaku memiliki ilmu hikmah, metode alam dan sebagainya. Padahal tidak ada yang mengetahui tentang hal-hal ghaib kecuali para Nabi dan Rasul.²⁵

Tentang Q.S. al-Baqarah ayat 102-103,²⁶ responden I dan dua sepakat menyatakan bahwa pemilihan ayat ini selain dengan berlandaskan pada dalil *fadhilah* Q.S. al-Baqarah secara umum, juga karena ayat ini berkaitan dengan makna ayat yang membahas tentang sihir. Lebih jauh, responden II mengatakan bahwa ayat ini juga berkaitan dengan informasi sejarah yang digambarkan oleh Alquran.²⁷ Sementara itu, responden I menambahkan bahwa sihir yang di sebutkan dalam ayat ini merupakan sihir *tafriq*, sehingga dalam penggunaannya ayat ini selain digunakan untuk terapi sihir secara umum, juga digunakan terhadap pasien yang terkena sihir *tafriq* secara khusus.²⁸ Letak titik tekan dalam ayat ini —menurut responden I— sehingga menimbulkan efek terhadap jin ialah pada kalimat *wamâ*

²⁴Lihat KHQ Shaleh, HAA. Dahlan, dkk *Asbâb an-Nuzûl* (Bandung: Diponegoro, 2011), 13-15. Dalam kitab tersebut disebutkan bahwa berdasarkan sebuah riwayat, empat ayat pertama (2-5) dari Q.S. al-Baqarah membicarakan sifat-sifat dan perbuatan kaum mukminin.

²⁵Wawancara kembali Ustadz Ruhansyah, 19 Januari 2018.

²⁶Ayat ini biasa digunakan responden I sebagai ayat *ruqyah* secara umum, ayat *ruqyah* umum terhadap sihir serta ayat *ruqyah* khusus untuk jenis sihir *tafriq*. Hal ini dijelaskan responden I dalam wawancara pada tanggal 14 Januari 2018.

²⁷Salah satu *Asbâb an-Nuzûl* ayat ini ialah bahwa orang-orang Yahudi menanyakan tentang beberapa hal yang terdapat dalam kitab taurat, dan Allah pun melalui lisan Rasulullah saw. menjawabnya dengan menurunkan ayat. Salah satu ayat tersebut ialah Q.S. al-Baqarah ayat 102 yang membahas tentang masalah sihir. Lihat KHQ. Shaleh, HAA. Dahlan, dkk *Asbâb an-Nuzûl*, 27.

²⁸Semua pernyataan responden tentang ayat ke 102 ini sesuai dengan penjelasan yang ditulis oleh Ibn Katsir dalam kitab tafsir beliau. Lihat Ibn Katsîr, *Tafsir al-Qur`ân al-`Azhîm*, juz 1, 344 dan seterusnya.

hum bi adh-dhârrîn illa bi idznil-lâh yang artinya “dan mereka itu (ahli sihir) tidak memberi mudharat dengan sihirnya kepada seorang pun kecuali dengan izin Allah.”²⁹

Mengenai ayat 255-257 dan 284-286 responden I hanya mendasarkan argumen pada dalil keumuman *fadhilah* Q.S. al-Baqarah.

Dalam mengemukakan pemahaman responden I tentang penggunaan Q.S. al-Baqarah sebagai bacaan *ruqyah*, hal ini juga dipaparkan oleh Ibn Katsîr sebelum menjelaskan penafsiran Q.S. al-Baqarah, yaitu:

وَفِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ وَصَحِيحِ مُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالتَّسَائِيِيِّ، مِنْ حَدِيثِ سُهَيْلِ (٧) بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: " لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا، فَإِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي يُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ لَا يَدْخُلُهُ الشَّيْطَانُ " ³⁰

Selain itu dalil keutamaan penggunaan sepuluh ayat Q.S. al-Baqarah yang dikemukakan oleh responden II, juga sebagaimana yang disebutkan oleh Ibn Katsîr, yaitu:

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: مَنْ قَرَأَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي لَيْلَةٍ لَمْ يَدْخُلْ ذَلِكَ الْبَيْتَ شَيْطَانٌ تِلْكَ اللَّيْلَةَ أَرْبَعٌ مِنْ أَوْلَاهَا وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ وَآيَاتَانِ بَعْدَهَا وَثَلَاثُ آيَاتٍ مِنْ آخِرِهَا ³¹

²⁹Hal ini diungkapkan oleh responden I ketika wawancara kembali pada 19 Januari 2018.

³⁰Ibn Katsîr, *Tafsir al-Qur`ân al-`Azhîm*, juz. 1, 149.

³¹Ibn Katsîr, *Tafsir al-Qur`ân al-`Azhîm*, juz. 1, 150.

Mengenai Q.S. al-Baqarah ayat 1-5 terdapat perbedaan antara pemahaman responden I dengan apa yang dikemukakan oleh Ibn Katsîr mengenai definisi beriman kepada hal ghaib. Dalam kitab tafsir beliau, dikatakan bahwa:

...أَبِي الْعَالِيَةِ، فِي قَوْلِهِ: {يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ} قَالَ: يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ،

وَجَنَّتِهِ وَنَارِهِ وَلِقَائِهِ، وَيُؤْمِنُونَ بِالْحَيَاةِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَبِالْبَعْثِ، فَهَذَا عَيْبٌ كُلُّهُ.³²

Mengenai kalimat *wamâ hum bi adh-dhârrîn illa bi idzn Allah* dalam ayat ke 102, Ibn Katsîr menyebutkan bahwa “Hasan al-Bashri mengatakan: “Benar, bahwa jika Allah menghendaki, maka Allah kuasakan (orang yang akan mereka sihir) kepadanya (tukang sihir) dan jika Allah tidak menghendaki, maka Allah tidak membiarkan hal itu dan mereka tidak mampu melakukan sihir tanpa seizin Allah...”³³

Dalam menjelaskan tentang ayat ke 102 Q.S. al-Baqarah Ibn Katsîr menyebutkan bahwa selain ayat tersebut Q.S. al-Falaq dan an-Nâs dikatakan sangat ampuh untuk mengusir sihir, demikian pula *Âyât al-Kursî*, karena ia dapat mengusir setan.³⁴ Kemudian, mengenai Q.S. al-Baqarah ayat 284-286, dalam Tafsir Ibn Katsîr disebutkan hadis-hadis yang mengatakan keutamaan dua ayat terakhirnya, yaitu “barangsiapa membaca dua ayat terakhir Q.S. al-Baqarah pada malam hari, maka kedua ayat ini mencukupinya.” (HR. al-Bukhari)³⁵

³²Ibn Katsîr, *Tafsir al-Qur`ân al-`Azhîm*, juz. 1, 165.

³³Ibn Katsîr, *Tafsir al-Qur`ân al-`Azhîm*, Juz 1, 364.

³⁴Ibn Katsîr, *Tafsir al-Qur`ân al-`Azhîm*, Juz 1, 372.

³⁵Ibn Katsîr, *Tafsir al-Qur`ân al-`Azhîm*, Juz 1, 733.

Menurut responden I, Q.S. al-Mu'minûn ayat 115-118 membicarakan tentang tema dakwah, karena *ruqyah* merupakan salah satu usaha dakwah.³⁶

Adapun responden II, dalam menggunakan ayat ini berpegang pada ijtiyah ulama, yakni Ibn Taimiyyah ketika me-*ruqyah* orang yang terkena gangguan jin, beliau membacakan di telinganya dan kemudian jin yang ada dalam tubuhnya pun keluar.³⁷

Menurut responden I, Q.S. ash-Shâffât tergolong dalam kategori *âyât al-Izza* yang memiliki karakteristik dapat menyakiti jin. Dalam mengomentari ayat ini responden I menyatakan bahwa keseluruhan Q.S. ash-Shâffât bisa digunakan untuk *ruqyah*, terutama terapi terhadap sihir yang dilakukan dengan memperdengarkan surah ini bersama surah-surah lainnya melalui rekaman. Pengambilan ayat 1-10 sebagai ayat yang dibacakan ketika *ruqyah* merupakan ijtiyah yang mewakili keseluruhan ayat. Selain itu beliau juga menyebutkan bahwa Q.S. ash-Shâffât secara garis besar berisi tentang keharaman melakukan kezhaliman.

Di pihak lain, mengenai pemakaian ayat 1-10 responden II menyatakan bahwa penggunaan ayat tersebut berdasar kepada keumuman hadis, bahwa Alquran secara keseluruhan adalah *syifâ'* serta mengikuti ijtiyah Syekh Wahid bin 'Abdussalam Bali dalam kitab beliau yang diterjemahkan dalam bahasa Indonesia

³⁶ Hal demikian karena kandungan ayat memuat keterangan tentang tujuan dibalik penciptaan manusia, Yakni untuk beribadah dan mengerjakan perintah Allah. Lihat, Ibn Katsîr , *Tafsir al-Qur`ân al- 'Azhim*, Juz 5, 500.

³⁷ Setelah penulis menelusuri, penjelasan ini juga terdapat dalam buku *Halal-Haram Ruqyah*, kemungkinan besar responden II juga memperolehnya dari buku ini. Namun, dalam buku ini ditemuka penjelasan hadis yang menyatakan keutamaan hadis ini, bahwa Rasulullah saw. pada suatu ketika pernah memerintahkan Ibnu as-Suni dan Ibnu Mandah, untuk membaca Q.S. al-Mu'minûn ayat 115-118 pada setiap pagi dan petang hari ketika beliau dikirim dalam ekspedisi militer. Lihat, Musdar Bustaman Tambusai, *Halal-Haram Ruqyah*, 212.

dengan judul *Sihir dan Guna-guna serta Tata Cara Mengobatinya Menurut Alquran dan as-Sunnah* serta dalam buku *Halal-Haram Ruqyah*. Lebih lanjut responden II mengatakan bahwa ayat ini berbicara tentang malaikat.³⁸

Mengenai pemahaman responden II terhadap Q.S. ash-Shâffât ayat 1-10, beliau mengatakan bahwa ayat ini berbicara tentang cerita para malaikat. Hal ini didukung dengan makna ayat 1-5 yang secara tekstual menyebutkan bahwa “Para malaikat yang bersaf-saf di langit, mereka melarang awan, melarang apa yang dilarang Allah swt. di dalam Alquran dan mereka membawa al-Kitab dan Alquran dari sisi Allah kepada manusia.”³⁹

Adapun Q.S. ar-Rahmân ayat 33-39 —menurut responden I— merupakan ayat yang membicarakan tentang kenikmatan atau surga. Adapun responden II hanya berpegang pada ijtihad ulama dalam kitab yang beliau jadikan sebagai sumber rujukan.⁴⁰

Selanjutnya mengenai Q.S. ar-Rahmân, terdapat kesenjangan antara pemahaman yang diungkapkan oleh responden I terkait dengan ayat ini. Beliau mengatakan bahwa ayat ini membicarakan tentang kenikmatan atau surga. Menurut peneliti, mungkin yang dimaksudkan responden I ialah makna surah ini secara

³⁸Dalam buku *Halal-Haram Ruqyah* disebutkan bahwa ayat ini selalu dijadikan sebagai ayat *ruqyah syar'iyah* oleh Syekh Abdussalam Bali dan Syaikh Muhammad ash-Shayyim. Lihat, Musdar Bustaman Tambusai, *Halal-Haram Ruqyah*, 213. Dalam buku *Ruqyah: Jin, Sihir, dan Terapinya* juga disebutkan hadis-hadis Rasulullah yang dalam aplikasi menggunakan Q.S. ash-Shâffât ayat 1-10. Lihat Syekh Wahid Abdussalam Bali, *Ruqyah: Jin, Sihir dan Terapinya*, 94-95.

³⁹Demikian itu yang dijelaskan oleh as-Suddi dan lainnya mengenai ayat 1-5 Q.S. ash-Shâffât. Lihat, Ibn Katsîr, *Tafsir al-Qur`ân al-'Azhîm*, Juz 7, 5.

⁴⁰Dalam buku *Halal-Haram Ruqyah* disebutkan bahwa menurut para pakar di bidang *ruqyah syar'iyah*, ayat ini mampu melembutkan hati para jin dan mengajak mereka kembali kepada pencipta mereka serta mendorong mereka untuk memikirkan agungnya penataan, kekuatan dan keperkasaan Allah swt.. Lihat Musdar Bustaman Tambusai, *Halal-Haram Ruqyah*, 215.

umum, karena ayat 33-39 tidak sedikitpun berbicara tentang kenikmatan ataupun surga. Hal ini sebagaimana yang dijelaskan dalam Tafsir Ibn Katsîr bahwa ayat ke 33 mengandung makna: “kalian (jin dan manusia) tidak akan sanggup melarikan diri dari keputusan dan takdir Allah, bahkan Dia melihat kalian. Kalian tidak akan dapat melepaskan diri dari hukumanNya, di mana saja kalian berada, Dia akan selalu meliputi kalian. Dan itulah yang berlangsung saat pengumpulan manusia di padang mahsyar. Pada saat itu malaikat mengelilingi makhluk dalam tujuh barisan di setiap sisi, sehingga tidak seorang pun yang sanggup pergi, melainkan atas perintah Allah swt.. hal ini sebagaimana yang disebutkan dalam Q.S. al-Qiyâmah ayat 10-12.”⁴¹

Kemudian pada ayat berikutnya, dijelaskan bahwa seandainya kalian lari pada hari kiamat kelak, maka para malaikat dan *Zabaniyah* akan mengembalikan kalian dengan mengirimkan nyala api dan cairan tembaga kepada kalian agar kalian kembali lagi. Oleh karena itu Allah berfirman *fabiayyiâlâ` rabbikumâ tukadzdzibân*.

Firman Allah swt. *Faidzâ insyaqqat as-samâ`* yakni apabila langit terbelah kelak pada hari kiamat kelak. *Fakânat wardat ka ad-dihân* maksudnya akan melebur seperti leburnya perak di tempat peleburan, dan berwarna dengan aneka warna seperti aneka warna kain celup yang diminyaki. Kadang-kadang warna merah, kuning, biru dan hijau. Perbedaan itu disebabkan oleh keadaan yang sangat hebat dan menakutkan di hari kiamat yang amat dahsyat. Pada waktu itu manusia dan jin tidak akan ditanya tentang dosanya. Ibn Katsîr mengatakan bahwa itu

⁴¹Ibn Katsîr , *Tafsir al-Qur`ân al- 'Azhîm*, Juz. 7, 496.

adalah dalam satu keadaan dan akan ada keadan lain yang mana semua makhluk akan ditanya tentang semua amal perbuatannya.⁴²

Menurut Responden I salah satu keutamaan Q.S. al-Hasyr ayat 21-24 ini sebagaimana disebutkan dalam sebuah hadis yang menyatakan bahwa barangsiapa membaca akhir Q.S. al-Hasyr maka ia akan dilindungi oleh tujuh puluh ribu malaikat, sehingga apabila ayat tersebut dibacakan terhadap seorang pasien maka dengan sendirinya setan akan menjauh.

Adapun menurut responden II dalam ayat ini banyak terdapat *asmâ` al-husna* (nama-nama Allah), sehingga sangat baik untuk dibacakan kepada pasien. selain itu, apabila dilihat dari segi terjemah ayat bahwa apabila Alquran diturunkan kepada gunung, maka ia pun akan hancur. Dari perumpamaan tersebut, sehingga apabila dibacakan Alquran terhadap orang yang hatinya keras akan menjadi lunak. Jika dalam tubuh orang tersebut ada jin yang *bandel* maka dengan dibacakan Q.S. al-Hasyr ayat 21-24 kepadanya serta sambil meresapi makna ayat bahwa gunung saja hancur apalagi makhluk Allah yang sedang berada dalam tubuh seseorang.

Mengenai pemahaman Q.S. al-Hasyr ayat 21-24 responden II mengatakan bahwa ayat ini mengandung *asmâ` al-husnâ*. Hal demikian sesuai dengan perkataan Ibn Hajar al-Atsqalani bahwa, para ulama telah sepakat ihwal bolehnya (melakukan) *ruqyah* jika memenuhi tiga syarat, yaitu meggunakan *kalâm Allâh* (Alquran), nama-nama atau sifat-sifat Allah, doa-doa atau zikir-zikir dari Rasulullah saw., menggunakan bahasa Arab atau bahasa yang dapat dipahami

⁴²Ibn Katsîr , *Tafsir al-Qur`ân al-`Azhîm*, Juz. 7, 498.

(bukan jampi yang dibacakan secara sirr), dan meyakini bahwa *ruqyah* tidak akan dapat memberikan manfaat tanpa izin Allah swt..⁴³

Kemudian beliau juga mengkontekstkan makna ayat ke dalam objek berbeda, yaitu gunung kepada manusia dan jin. Berkaitan dengan hal ini, penafsiran Ibn Katsîr terhadap ayat ini hampir mirip dengan yang dikemukakan responden I, beliau menyebutkan bahwa ayat 24 mengandung makna bahwa jika gunung yang perkasa dan keras saja apabila dia memahami makna Alquran lalu merenungkan isinya niscaya ia akan tunduk pecah belah karena rasa takut kepada Allah swt.. lalu bagaimanakah perut kalian wahai umat manusia, bila hati kalian tidak bersikap lunak, tunduk dan patuh karena rasa takut kepada Allah, padahal kalian dapat memahami perintah Allah dan merenungkan kitabNya?.”⁴⁴

Penggunaan Q.S al-Kâfirûn sebagai ayat *ruqyah* menurut responden II berdasarkan keumuman dalil bahwa seluruh isi Alquran merupakan penyembuh.

Mengenai Q.S. al-Ikhlâsh ayat 1-3 responden I menerangkan bahwa pemilihan surah ini ialah berdasarkan fadhilahnya yaitu hadis yang menyatakan tentang amalan yang dilakukan sebelum tidur guna memperoleh perlindungan dan keselamatan. Selain itu responden I juga menambahkan bahwa surah ini berkaitan dengan orang yang tengah mengalami keputusasaan.

Pengambilan Q.S. al-Falaq ayat 1-5 dan Q.S. an-Nâs ayat 1-6 (*al-Mau'idzatain*) sebagai ayat *ruqyah*, menurut responden I dan II berkaitan dengan *asbâb an-nuzûl* ayat yang turun berkenaan dengan keadaan di mana Rasulullah saw.

⁴³Musdar Bustaman Tambusai, *Halal-Haram Ruqyah*, 11.

⁴⁴Ibn Katsîr , *Tafsir al-Qur`ân al- 'Azhîm*, Juz. 8, 78.

terkena sihir.⁴⁵ Dan menurut responden II, selain daripada itu aspek internal ayat itu sendiri juga mengandung makna memohon perlindungan dari Allah swt..

Pemahaman yang dikemukakan praktisi sebelumnya meliputi pemahaman terhadap riwayat, analisis bahasa, pemahaman tekstual dan kontekstual ayat. Praktisi cenderung memaparkan riwayat yang berkaitan dengan *fadhilah* ayat ataupun *asbâb an-nûzul* terhadap surah dan ayat yang dapat ditemukan riwayatnya, selain itu praktisi juga menggunakan analisis bahasa untuk memperkuat dalil riwayat.

Sementara itu, ketika praktisi belum atau tidak menemukan riwayat yang menunjukkan adanya kaitan dengan *ruqyah*, maka praktisi mengemukakan pemahaman beliau terhadap tekstual dan kontekstual ayat.

Penggunaan riwayat dan pemahaman tekstual yang tidak keluar dari makna zahir ayat, merupakan bagian dari seperangkat alat yang digunakan dalam pendekatan *al-atsarî*. Adapun penggunaan analisis bahasa dan pemahaman secara kontekstual merupakan seperangkat materi yang digunakan dalam pendekatan *an-nazharî*.

Berdasarkan analisis peneliti, dengan melihat persentasi penggunaan pendekatan *al-atsarî* dan *an-nazharî* dalam pemahaman para praktisi. Maka dapat dipahami bahwa pemahaman praktisi *ruqyah* terhadap surah dan ayat yang digunakan untuk *ruqyah* terhadap pasien yang terkena gangguan jin menggunakan

⁴⁵Demikian ini disebutkan dalam Shahih Bukhari tanpa menyebutkan secara jelas bahwa peristiwa tersebut merupakan *asbâbun nuzûl* dua Q.S. ini. Lihat, *Shahih Bukhari* no. 5017, Juz. 6, 190.

pendekatan *al-atsarî*. Adapun kecenderungan yang ditonjolkan oleh praktisi dalam memahami surah dan ayat yang digunakan ialah corak *al-kalâmî*, yakni dalam memahami ayat lebih mengedepankan konsep tauhid atau akidah.

2. *Ruqyah* Terhadap Sihir

Untuk gangguan sihir, responden I menggunakan, Q.S. al-Baqarah/2:102⁴⁶, Q.S. al-A'râf/7:117-122, Q.S. Yûnûs/10: 81-82, Q.S. Thâhâ/20: 69, Q.S. ash-Shâffât/37: 1-10, Q.S. al-Furqân/25: 23, dan Q.S. at-Taghâbun/64: 14-16.⁴⁷ Sedangkan responden II menggunakan Q.S. Al-Baqarah/2:102, dan Q.S. Yûnûs/10: 81 secara khusus di samping juga menggunakan ayat *ruqyah* umum sebagaimana disebutkan sebelumnya.

Mengenai Q.S. al-Baqarah/2: 102 dan Q.S. ash-Shâffât/37: 1-10 telah dijelaskan sebelumnya. Di sini hanya akan dipaparkan tentang ayat pemahaman responden terhadap Q.S. al-A'râf/7:117-122, Q.S. Yûnûs/10: 81-82, Q.S. Thâhâ/20: 69, Q.S. al-Furqân/25: 23, dan Q.S. at-Taghâbun/64: 14-16

a. Q.S. Al-A'râf/7:117-122

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (١١٧) فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١١٨) فَعَلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صُغِيرِينَ (١١٩) وَأَلْقَى السَّحْرَةَ سُجَّدِينَ (١٢٠) قَالُوا ءَأَمْنَا

⁴⁶Ayat ini termasuk ayat sihir secara umum, namun juga sekaligus digunakan khusus untuk kasus sihir *tafriq* (pemisah).

⁴⁷Ayat ini digunakan khusus untuk sihir *mahabbah* (cinta). Dalam pengaplikasiannya ayat sihir secara umum dibacakan dan Q.S. al-Baqarah/:102 diganti dengan Q.S. At-Taghâbun/64: 14-16. Ustadz Ruhansyah, Praktisi *Ruqyah Syar'iyah* Pondok Sehat Al Wahida, Wawancara pribadi, 19 Januari 2018.

يَرْبِّ الْعُلَمِينَ (١٢١) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ (١٢٢)

b. Q.S. Yûnûs/10: 81-82

فَلَمَّا أَتَوْا قَالِ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ (٨١)

وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (٨٢)

c. Q.S. Thâhâ/20: 69

وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلْفِيفًا مَّا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدًا سَاحِرًا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى (٦٩)

d. Q.S. Al-Furqân/25: 23

وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا (٢٣)

e. Q.S. At-Taghâbun/64:14-16

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ يَعُدُّوكُمْ لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَعَفَّرُوا فَإِنَّ

اللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٤) إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٥) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ

وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٦)

Menurut responden I, Q.S. al-A'râf ayat 117-122, Q.S. Yûnûs ayat 81-82, Q.S. Thâhâ ayat 69, berkaitan dengan sihir. Adapun responden II, dalam

menggunakan Q.S. Yûnûs ayat 81-82 berpegang pada keumuman dalil bahwa Alquran sebagai *syifâ`*.⁴⁸

Dalam Tafsir Ibn Katsîr disebutkan bahwa Ibn Abu Hatim berkata, “bercerita kepadaku Muhammad bin ‘Ammar bin al-Harits, bercerita kepadaku ‘Abdurrahman—yakni ad-Dasytaki,— Abu Ja’far ar-Razi memberi kabar kepadaku, dari Laits—yaitu Ibnu Abi Sulaim—berkata: “Telah sampai kepadaku, bahwa sesungguhnya ayat-ayat itu adalah obat sihir dengan izin Allah Ta’ala, kamu membacanya dalam bejana berisi air kemudian disiramkan di atas kepala orang yang terekna sihir, ayat yang ada dalam Q.S. Yûnûs ayat 81-82. Lalu ayat lainnya yaitu Q.S. al-A’râf ayat 118-122, Q.S. Thâhâ ayat 69.⁴⁹

Mengenai Q.S. al-Furqân ayat 23, responden I mengatakan bahwa ayat ini termasuk dalam *âyât at-Ta’zîb* sekaligus juga ayat yang digunakan sebagai ayat sihir. Ayat ini berbicara tentang amal yang tidak diridhoi, yakni disebutkannya kalimat *habbâ`an mantsûrâ* yang artinya debu yang berterbangan.

Penggunaan Q.S. at-Taghâbun ayat 14-16 sebagai ayat yang secara khusus digunakan terhadap gangguan sihir pelet, hal demikian sama dengan yang disebutkan oleh Syekh Abdussalam Bali dalam kitab beliau.⁵⁰

Berdasarkan paparan sebelumnya, peneliti menyimpulkan bahwa praktisi dalam memahami ayat yang digunakan dalam *ruqyah* terhadap pasien yang terkena gangguan sihir menggunakan pendekatan *al-atsarî*. Hal itu karena ayat-ayat

⁴⁸Dalil ini disebutkan dalam Alquran itu sendiri, diantaranya ialah Q.S. al-Isrâ` ayat 82.

⁴⁹Ibn Katsîr, *Tafsir al-Qur`ân al-‘Azhîm*, Juz. 4, 286.

⁵⁰Syeikh Wahid Abdussalam Bali, *Ruqyah: Jin, Sihir dan Terapinya*, 461.

dipahami secara tekstual dan pengambilannya berdasar pada ijtihad ulama yang sebagian besar mungkin diambil dari hadis yang menyebutkan *fadhilah* ayat-ayat tersebut, yakni sebagaimana yang disebutkan Ibn Katsîr dalam menafsirkan Q.S. Yûnûs ayat 81-82.

Adapun kecederungan yang ditonjolkan oleh praktisi dalam memahami surah dan ayat yang digunakan ialah corak *al-kalâmî*. Hal ini karena secara tekstual ayat-ayat yang digunakan sebagai bacaan *ruqyah* terhadap gangguan sihir berkaitan dengan cerita yang megindikasikan tuntutan untuk memurnikan ketauhidan dari segala macam kesyirikan.

3. *Ruqyah* terhadap ‘*Ayn*

Untuk penyakit yang disebabkan oleh ‘*ayn*, responden I hanya menggunakan ayat-ayat *ruqyah* umum, sedangkan responden II menggunakan tambahan Q.S. an-Nisâ`/4: 54, Q.S. al-Kahfi/18: 39-41, Q.S. ash-Shâffât/37: 1-10, dan Q.S. al-Qalam/68: 51-52 untuk membatalkan ‘*ayn* dengan *ruqyah syar`iyyah*.⁵¹

a. Q.S. an-Nisâ`/4: 54

أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ

مُلْكًا عَظِيمًا (٥٤)

⁵¹Ayat-ayat ini disebutkan dalam kitab karya Syekh Wahid bin ‘Abdussalam Bali yang diterjemahkan dalam bahasa Indonesia dengan judul *Sihir dan Guna-guna serta Tata Cara Mengobatinya Menurut Alquran dan as-Sunnah*. Dan dipilih secara acak oleh praktisi.

b. Q.S. al-Kahfi/18: 39-41

وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِذْ تَرَى أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا (٣٩) فَعَسَىٰ
رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَنُصَبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا (٤٠) أَوْ يُصْبِحُ
مَأْوَاهَا غَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا (٤١)

c. Q.S. al-Qalam/68: 51-52

وَإِن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ (٥١) وَمَا هُوَ إِلَّا
ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٥٢)

Semua ayat yang digunakan oleh responden II merupakan ijthad Syekh Wahid bin ‘Abdussalam Bali yang diterjemahkan dalam bahasa Indonesia dengan judul *Sihir dan Guna-guna serta Tata Cara Mengobatinya Menurut Alquran dan as-Sunnah*.

Penggunaan Q.S. an-Nisâ` ayat 54, Q.S. al-Kahfi ayat 39-41, Q.S. al-Qalam ayat 51-52 ini menurut peneliti selain berlandaskan kepada ijthad ulama, dimungkinkan juga adanya pemahaman terhadap tekstual ayat yang berbicara topik tentang kedengkian serta kekaguman yang membawa pada kebinasaan.

Q.S. an-Nisâ` ayat 54 menceritakan tentang kedengkian kaum Yahudi dan Nasrani kepada Nabi Muhammad saw. atas rizki kenabian yang agung, yang diberikan Allah kepadanya dan keengganannya membenarkan *nubuwwah*-nya.

Kedengkian mereka itu dikarenakan beliau dari keturunan Arab bukan dari keturunan Bani Israil. Kemudian Allah juga menyampaikan bahwa “sesungguhnya Kami telah menjadikan kenabian pada keturunan bani Israil yang merupakan anak cucu Nabi Ibrahim, kami turunkan kitab-kitab kepada mereka dan mereka menghukumi Bani Israil dengan sunnah-sunnah, yaitu berupa hikmah, serta Kami jadikan diantara mereka raja-raja.”⁵²

Q.S. al-Kahfi ayat 39-41 menceritakan tentang, menganjurkan untuk mengucapkan kalimat *mâ syâ Allâh, lâ hawl wa lâ quwwah illâ billâh*. Maknanya, jika kebun yang engkau miliki membuatmu merasa bangga ketika memasukinya dan melihatnya, maka hendaklah kamu memanjatkan pujian kepada Allah atas nikmat yang dikaruniakan-Nya karena Dia-lah yang memberikan harta kekayaan dan juga keturunan yang tidak diberikan selain kepada dirimu. Dengan ayat diatas maka sebagian ulama salaf berpendapat bahwa “barangsiapa yang merasa bangga atas keadaan, kekayaan, atau keturunannya sendiri maka hendaklah ia mengucapkan “*mâ syâ Allâh, lâ hawl wa lâ quwwah illâ billâh*.”

Kemudian dia juga berdoa “maka mudah-mudahan Rabb-ku akan memberikan kepadaku (kebun) yang lebih baik daripada kebunmu ini, yakni di akhirat kelak. Mudah-mudahan Dia mengirimkan kepada kebunmu di dunia yang kamu kira tidak akan hancur berupa ketentuan dari langit.” Kalimat *husbânam min as-samâ`* secara lahiriyah berarti hujan yang sangat lebat dan menumbangkan semua tanaman dan pepohonannya. Oleh karena itu, ia berkata sehingga tanah itu

⁵²Ibn Katsîr , *Tafsir al-Qur`ân al- 'Azhîm*, Jilid 2, 33.

menjadi tanah yang halus lagi licin, tidak ada satu kaki pun yang bisa berdiri tegak di sana. Atau airnya menjadi surut masuk ke dalam bumi, maka sekali-kali kamu tidak dapat menemukannya lagi.⁵³

Q.S. al-Qalam ayat 51-52 menceritakan tentang kebencian orang kafir terhadap Nabi Muhammad saw.. seandainya bukan karena perlindungan dan pemeliharaan Allah terhadap beliau, dari mereka yang berusaha melancarkan serangan melalui mata-mata mereka, serta menyakiti beliau melalui lidah-lidah mereka seraya mengatakan bahwa beliau itu tidak waras. Demikian itu disebabkan kedatangan beliau dengan membawa Alquran. Pada akhir ayat disebutkan bahwa “*dan Alquran itu tidak lain hanyalah peringatan bagi seluruh ummat.*”⁵⁴

Berdasarkan pemaparan sebelumnya, peneliti berkesimpulan bahwa pemahaman praktisi terhadap ayat-ayat yang digunakan untuk *ruqyah* terhadap gangguan ‘*ayn* menggunakan pendekatan *an-nazharî*, karena dalam mengungkapkan pemahaman, beliau menyandarkan pada ijhtihad Syekh Wahid bin ‘Abdussalam Bali. Adapun pemilihan ayat-ayat tersebut di latarbelakangi oleh pemahaman terhadap tekstual ayat yang secara langsung maupun tidak berkaitan dengan gangguan ‘*ayn*.

Adapun kecederungan yang ditonjolkan oleh praktisi dalam memahami surah dan ayat yang digunakan ialah corak *al-kalâmî*, yakni dalam memahami ayat lebih mengedepankan konsep tauhid atau akidah. Hal ini karena ayat-ayat yang digunakan sebagai bacaan khusus terhadap ‘*ayn* berisi tentang perbuatan lupa

⁵³Ibn Katsîr , *Tafsir al-Qur`ân al- ‘Azhîm*, Jilid 5, 159-160.

⁵⁴Ibn Katsîr , *Tafsir al-Qur`ân al- ‘Azhîm*, Jilid 8, 201 dan seterusnya.

terhadap Allah, bahwa hanya Allah saja lah yang kuasa untuk memberikan nikmat kepada siapa saja yang Ia kehendaki dan mengambilnya kapan saja ia menghendaki.

B. Penerapan Pemahaman Praktisi *Ruqyah* terhadap Surah dan Ayat yang digunakan dalam *Ruqyah Syar'iyah*

Untuk dapat mengetahui bagaimana penerapan pemahaman praktisi terhadap surah dan ayat dalam praktek *ruqyah syar'iyah* di Pondok Sehat Al Wahida, maka penulis terlebih dahulu akan menerangkan proses *ruqyah* yang dibagi menjadi beberapa tahap, yaitu *opening*, *conditionals*, *scanning*, *eksekusi*, *closing* dan *pasca ruqyah*.

1. *Opening* (konsultasi)

Pada tahap ini pasien melakukan konsultasi dan praktisi mengajukan pertanyaan yang mendalam serta berusaha untuk menyimpulkan dan menentukan penanganan yang akan dilakukan.

2. *Conditionals*

Dalam tahap ini ada syarat-syarat yang harus dipeuhi oleh tiga hal sebelum melakukan *ruqyah*, yaitu yang berkaitan dengan pasien, praktisi, dan tempat. Kesemuanya haruslah dalam keadaan yang memungkinkan untuk dilakukannya *ruqyah syar'iyah*. Dalam hal ini, karena praktik *ruqyah* dilakukan di Pondok Sehat Al Wahida, ruangan yang tersedia telah memenuhi syarat, sehingga yang menjadi

perhatian ialah pasien dan praktisi. Misalnya, pasien dan praktisi harus dalam keadaan berwudhu.⁵⁵

3. *Scanning*

Dalam tahap ini praktisi melakukan *ruqyah* dengan membacakan doa-doa yang diajarkan Rasulullah saw. serta surah dan ayat yang dapat diaplikasikan untuk gangguan tertentu, baik ayat umum ataupun ayat khusus. Misalnya dalam penanganan terhadap pasien yang terindikasi masalah sakit hati dan kesal karena belum bisa menerima takdir sehingga terkadang menimbulkan gejala medis berupa sering merasakan sesak dada. Dalam hal ini, responden I menggunakan Q.S. al-Fâtiḥâh, Q.S. al-Baqarah ayat 1-5, Q.S. al-A'râf ayat 116-122, Q.S. Yûnûs ayat 81-82, dan Q.S. Thâhâ ayat 69. Selain membacakan ayat praktisi juga memegang kepala pasien dengan alas sarung tangan hingga praktik *ruqyah* selesai, terkadang praktisi juga menaikkan dan menurunkan ataupun memberi penekanan dengan nada bacaan, ini bertujuan untuk komunikasi dengan jin yang mungkin ada dalam tubuh pasien.

Berkenaan dengan ayat yang dibaca oleh praktisi dalam menangani masalah ini, peneliti berkesimpulan bahwa penggunaan ayat lebih dominan merupakan implementasi dari ijtihad ulama yang menyebutkan ayat-ayat di atas sebagai ayat umum yang berfungsi untuk menyakiti jin (*âyat al-Izzâ`*).

⁵⁵ Syarat yang harus dipenuhi sebelum melakukan *ruqyah* bisa dilihat selengkapnya sebagaimana disebutkan dalam BAB II halaman 31 dan seterusnya.

4. *Eksekusi*

Apabila dalam proses scanning terjadi reaksi, maka terjadilah tahap eksekusi, yakni penanganan intensif terhadap pasien, baik yang mengalami kesurupan, dan sebagainya.

5. *Closing*

Dalam tahap ini praktisi mencoba menggali kembali apa yang disampaikan oleh pasien dan menghubungkannya dengan kemungkinan yang diketahui melalui reaksi yang ditimbulkan saat *ruqyah syar'iyah*. Dalam tahap ini, praktisi juga mengungkapkan diagnosa terhadap pasien.

6. *Pasca Ruqyah*

Setelah semua proses dirasa cukup maka ada beberapa hal yang biasa dilakukan oleh praktisi, yaitu:

- a. Secara umum, jika pasien mengeluhkan gangguan umum namun tidak terindikasi gangguan jin maka praktisi memberikan dorongan untuk memperkuat ibadah serta memantapkan amalan hati berupa senantiasa bersabar, bersyukur dan *ridha*.
- b. Jika pasien menimbulkan reaksi yang mengarah pada indikasi adanya gangguan jin seringkali praktisi menyarankan pasien untuk melakukan *ruqyah syar'iyah* mandiri atau pun datang kembali di lain hari.
- c. Jika gangguan yang di derita pasien mengarah pada medis dan tidak menunjukkan adanya gejala yang mengarah pada gangguan jin,

maka pasien disarankan untuk melakukan pemeriksaan dan menjalani pengobatan dari dokter.

- d. Jika gangguan yang diderita pasien murni lebih mengarah kepada gangguan psikologis, maka pasien disarankan untuk melakukan pemeriksaan, terapi dan pengobatan kepada psikolog.
- e. Khusus untuk gangguan sihir apabila pasien terindikasi gangguan sihir, namun ketika dilakukan *ruqyah* tidak menimbulkan efek apa pun, maka pasien disarankan untuk mendengarkan *murattal* surah-surah tertentu secara rutin setiap hari dalam tempo tertentu. Misalnya Q.S. al-Baqarah, Q.S. ash-Shâffât, Q.S. ad-Dukhân dan lain-lain.

Dari pemaparan tadi dapat diketahui bahwa ada beberapa bentuk implementasi pemahaman terhadap surah dan ayat dalam *ruqyah syar'iyah* yang dilakukan oleh praktisi *ruqyah syar'iyah* di Pondok Sehat Al Wahida, yaitu:

- a. Dibacakan (hanya dibacakan disertai keyakinan)
 - 1) Dengan penghayatan
 - 2) Berpola komunikasi dua arah (naik turun nada bacaan sebagai indikasi ancaman dan pengharapan ampunan atau kabar gembira)
- b. Dalam kondisi tertentu, praktisi memegang area tertentu, seperti kepala, pundak dengan menggunakan alas (sarung tangan ataupun sajadah), atau mengusapkan tangan di punggung belakang dengan arah naik pada pasien laki-laki,

- c. Serta ditiupkan pada benda cair seperti air, herbal cair, dan lain-lain untuk dikonsumsi oleh pasien.
- d. Praktisi menjadikan dan memberikan amalan bacaan ayat dan doa yang digunakan dalam ruqyah sebagai benteng diri. Selain itu, praktisi juga menyarankan agar pasien memperkuat ibadah serta senantiasa melatih sifat syukur, sabar dan *ridha*.